

تصوف کا پتہ؟

مجموعہ مقالات

مولانا محمد اویس ندوی

مولانا محمد اویس ندوی

مولانا محمد اویس ندوی

دارالافتاء دارالحدیث

۱۹۰ - انارکلی ○ لاہور

تصوف کیا ہے؟

مجموعہ مقالات

مولانا محمد سید منظور نعمانی

مولانا محمد اویس ندوی

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی



ادارۃ السّلامیّات

۱۹۰ - انارکلی ○ لاہور

فہرست مضامین

بار اول عکسی _____ شوال ۱۴۳۸ھ، اگست ۱۹۸۱ء

باہتمام _____ اشرف برادران سلمہ الرحمٰن

ناشر _____ ادارۃ اسلامیات - لاہور

طباعت _____ ارشد سلمان وہاب پرنٹرز لاہور

قیمت _____

تعداد _____ ایک ہزار

صفحہ نمبر

بر شمار

دیباچہ

۵

۱۱

محمد منظور نعمانی

۲۹

۵۱

۶۱

۸۰

۸۹

۱۱۱

۱۳۰

مولانا محمد اویس ندوی

محمد منظور نعمانی

۱۔ تعقوت پر ابتدائی غور اور تجربہ

۲۔ تعقوت اور اسکے اعمال و اشغال کے متعلق میرے چند یقین۔

۳۔ تعقوت اور اسکے اعمال و اشغال کے متعلق بعض شبہات

۴۔ تعقوت اور اسکے اعمال و اشغال کے متعلق شکوک و شبہات کا جواب

۵۔ یقین اور اس کے ثمرات

۶۔ تعقوت اور شیعین

۷۔ اہل تعقوت اور دینی جدوجہد

۸۔ تعقوت اور احسان کے طالبوں کو چند ابتدائی مشورے

ادارۃ ایڈیشن پبلشرز، بک سیلرز، ایکسپورٹرز

دعوتِ اسلامی، اہل روڈ، لاہور	۱۹۰۰، اندری، لاہور، پاکستان	موبائل نمبر
فون ۶۷۱۳۴۱۲، ۶۷۱۳۴۱۳، ۶۷۱۳۴۱۴	فون ۶۷۱۳۴۱۵، ۶۷۱۳۴۱۶	پراکٹ ڈیوڈ بازار، کراچی فون ۷۶۲۲۲۳۱

_____ ملنے کے پتے _____

ادارۃ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور

دارالاشاعت اُردو بازار۔ کراچی نمبر ۱

ادارۃ المعارف۔ دارالعلوم، کراچی نمبر ۱۴

مکتبہ دارالعلوم، دارالعلوم، کراچی نمبر ۱۴

عرض ناشر

یہ کتاب پہلی دفعہ ۱۳۷۱ھ، ۱۹۵۲ء میں شائع ہوئی تھی اور تھوڑے ہی عرصے کے بعد ختم ہو کر نایاب ہو گئی تھی۔ تقریباً بیس سال سے اسکا کوئی نسخہ دستیاب نہیں تھا۔ ”کتب خانۃ الفرقان“ میں بھی اتفاق سے اس کا کوئی نسخہ محفوظ نہیں رہا تھا۔ شائقین کے اصرار نے جب مجبور کیا تو ایک صاحب سے اس کا نسخہ حاصل کر کے کتابت کرائی گئی اور آفٹ سے اُسکی طباعت کا انتظام کیا گیا۔ اتفاق سے کاغذ بھی اس وقت ہیچہ گراں ہے۔ اس مجبوری سے قیمت بھی زیادہ لکھنی پڑی جس کا خود ہمیں احساس ہے۔ امید ہے کہ ناظرین اس میں ہمیں معذور سمجھیں گے۔

ناظم کتب خانۃ الفرقان ”کچہری روڈ لکھنؤ

۵ اکتوبر ۱۹۷۳ء

نوٹ :- اب مولانا غلام رسول صاحب مدظلہ (جامعہ رشیدیہ بہاول) کی اجازت سے ”ادارۃ اسلامیات“ لاہور کو پہلی بار پاکستان میں یہ کتاب طبع کرانے کا شرف حاصل ہو رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں۔ آمین !

اثر بردارین، ادارۃ اسلامیات، لاہور

✽

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس دین الحق اور زندگی کے جس طریقہ کی طرف دنیا کو دعوت دینے کے لیے مبعوث ہوئے تھے، اس کا کامل ترین نمونہ خود آپ کی ذات مقدس تھی۔ اس لیے آپ کا طریقہ زندگی ہی وہ ”دین الحق“ اور وہ ”مراہ مستقیم“ ہے جس پر چل کر بندہ اللہ تعالیٰ کی رضا و رحمت کا مستحق بلکہ اُس کا محبوب بھی بن جاتا ہے۔ آپ کے اس طریقہ زندگی اور اسوۂ حسنہ کا اگر تجزیہ کیا جائے تو اس میں مندرجہ ذیل تین شعبے دریافت ہوتے ہیں۔

۱۔ ایمان۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، وحی و رسالت، ملائکہ، قیامت، شہر نشتر اور جنت و دوزخ، جیسی غیبی حقیقتوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خبریں دی ہیں اور جو کچھ بتلایا ہے، اُس سب کو حق ماننا اور دل سے اُس کی تصدیق کرنا۔ یہ دین حق کا سب سے اہم شعبہ ہے اور پورے دین کی اساس و بنیاد ہے اور یہی شعبہ ہمارے علم عقائد کا موضوع ہے۔

۲۔ اعمال صالحہ : یہاں اس سے ہماری مراد دین کا وہ تمام تر عملی حصہ ہے جو جوارح یعنی ظاہری اعضاء سے تعلق رکھتا ہے، جس میں

اسلامی عبارات، اور دعوت و جہاد اور معاملات و آداب معاشرت وغیرہ داخل ہیں۔ یہ شعبہ گویا دین کا پورا قالب ہے اور یہی اسلام کا عملی نظام ہے اور ہمارے علم فقہ کا خاص تعلق اسی شعبہ سے ہے۔

۳۔ روحانی و قلبی صفات و کیفیات اور تزکیہ اخلاق :- جن لوگوں کی کتاب و سنت پر کچھ نظر ہے وہ اس بات سے ناواقف نہیں ہو سکتے کہ حضرت رسول اللہ نے جس طرح ایمانات و اعتقادات اور عبادات اور آداب معاشرت و معاملات کے ابواب میں اپنی تعلیم و ہدایت اور عملی نمونہ سے امت کی رہنمائی فرمائی ہے اسی طرح آپ نے اللہ تعالیٰ کی محبت و خشیت، یقین و توکل، احسان و اخلاص جیسی روحانی و قلبی صفات و کیفیات اور تزکیہ اخلاق کے متعلق بھی اہم ہدایات دی ہیں اور ان کا نہایت اعلیٰ اور مثال نمونہ امت کے لیے چھوڑا ہے۔ الغرض ایمان اور اعمال صالحہ کی طرح یہ بھی دین کا ایک مستقل اور اہم شعبہ ہے اور یہی تصوف و سلوک کا خاص موضوع ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس ذات تو ان تینوں شعبوں کی یکساں طور پر جامع تھی اور کسی درجہ میں ایسی ہی جامعیت کا برصاحبہ کو بھی حاصل تھی۔ لیکن بعد کے قرون میں زیادہ تر ایسا ہوتا ہے کہ آنحضرت کے اثر و اثرین و نائبین اگرچہ ذاتی طور پر کم و بیش ان تینوں شعبوں کے حامل اور جامع ہوتے تھے لیکن اپنی اپنی صلاحیت و استعداد اور ذوق یا ماحول کے مطابق انہوں نے کسی ایک شعبہ کی خدمت سے اپنا خاص تعلق رکھا اور بے شک بعد کے ان قرون میں دین کا پھیلاؤ جس درجہ بڑھ گیا تھا اور جو حالات پیدا ہو گئے تھے ان میں ایسا ہونا ناگزیر بھی تھا۔ اس

محدث اور اس تقسیم عمل نے خواص امت میں ائمہ عقائد، فقہاء اور صوفیاء کے الگ الگ طبقے پیدا کئے۔

پس جس طرح ائمہ عقائد اور فقہاء نے خصوصیت کے ساتھ دین کے پہلے دو شعبوں کی حفاظت اور تفتیح و تفصیل کی۔ اسی طرح حضرات صوفیاء نے دین کے تیسرے اہم شعبہ کی خدمت و حفاظت اور اس باب میں آنحضرت کی نمائندگی و نیابت کی۔ اور اس لیے امت پر ان کا بھی بہت بڑا احسان ہے اور دین کے اس تکمیلی شعبہ میں امت ان کی خدمات کی نمونہ اور محتاج ہے۔

پس سلوک و تصوف کی اصل غرض و غایت اور صوفیاء کلام کی مساعی کا اصل منصب العین و راصل دین کا یہی تیسرا شعبہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی محبت و خشیت اور اخلاص و احسان اور زہد و توکل جیسی روحانی و قلبی صفات و کیفیات کی تحصیل اور اخلاق کا تزکیہ۔ لیکن چونکہ یہ چیزیں صرف کتابی مطالعہ سے حاصل نہیں ہوتیں بلکہ ان کا صحیح ادراک بھی نہیں ہوتا اور اس دولت کے کسی وارث اور حامل کی صحبت و خدمت میں رہ کر مشاہدہ و آثار ہی کی راہ سے ان کی کچھ معرفت ہوتی ہے اور پھر ان کے حصول کے متعلق بھی عام سنت اللہ چونکہ یہی ہے کہ اس کے حاملین کی صحبت و رفاقت اور تربیت ہی اس کا عام ذریعہ ہے اسلئے ایسے لوگ اس شعبہ سے اکثر محروم اور اُس کی معرفت سے بھی قاصر رہتے ہیں جبکہ کسی ایسے بندہ کی صحبت و رفاقت کی توفیق نہ ملے جو اس دولت کا حامل ہو۔

ہمارے اس زمانہ میں جو بہت سی نئی چیزیں اور نئے حالات پیدا ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وسائل نشر و اشاعت کی وسعت اور کتابوں کی

نہرت نے بہت بڑی تعداد میں ایسے لوگ پیدا کر دیئے ہیں جو دین کو صرف کتابوں اور رسالوں کے صفحات سے حاصل کرتے ہیں (اور یہ چیز فی نفسہ کچھ بڑی نہیں ہے بلکہ اس لحاظ سے اچھی ہی ہے کہ اس طرح دینی افادہ و استفادہ کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا ہے) لیکن چونکہ ان کو دین کے کسی ایسے بالاتر غونے کے دیکھنے کا کبھی اتفاق نہیں ہوتا جو خصوصیت سے اس تیسرے شعبہ کا بھی حامل ہو اور جسکو دیکھ کر یہ اپنے علم و عمل کو ناقص و نامساعد اور اپنی دینی معرفت کو ناممکن سمجھ سکیں۔ اس لیے بسا اوقات یہ حضرات اس زعم میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ جو کچھ ہمارے پاس ہے اور لٹریچر کی راہ سے جو ہم نے جان بوجھ لیا ہے۔ بس یہی ”کل دین“ ہے اور چونکہ آج کل کا عام پسند دینی لٹریچر بھی زیادہ تر ایسے ہی اہل علم و اصحاب قلم کا تیار کیا ہوا ہے جو خود اس مرض میں مبتلا ہیں، اس لیے وہ اپنے ناظرین کو اس بیماری سے نکلانے کے بجائے اُن کے مرض کو اور زیادہ راسخ اور یلگن کر دیتا ہے اور اس سے زیادہ رنج و افسوس کی بات یہ ہے کہ اس محرومی میں ہمارے قدیم دینی مدارس کے پڑھے ہوئے وہ بہت سے فضلاء بھی اس کتابی طبقے کے شریک حال ہیں جو کسی وجہ سے اس شعبہ سے نا آشنا ہونے کے باوجود اسی زعم میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور اس لیے دین کے اس تکنیکی شعبہ کی طلب اور تحصیل کا کوئی داعیہ اُن کے دلوں میں پیدا نہیں ہوتا۔

اور اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قابلِ تعجب اور موجب حیرت و تیر بعض اُن حضرات کا ہے جو حضرت مجدد الف ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ امیر المومنین سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہیدؒ کو اپنے اپنے زمانوں کا مجدد اور دین و ملت

کو زندہ کرنے والا مانتے ہیں اور اس کے ساتھ تقفوت کو ضلال میں بھی کہتے ہیں۔ حالانکہ جس کسی نے حضرت مجددؒ کے مکتوبات، شاہ ولی اللہؒ کی تصانیف اور شاہ اسماعیل شہیدؒ کی عبقیات اور منصب امامت اور حضرت سید احمد شہیدؒ کے مجموعہ ملفوظات ”صراطِ مستقیم“ کا مطالعہ کیا ہو وہ اس حقیقت سے ضرور واقف ہو گا کہ یہ حضرات سلوک و تقفوت کے صرف قائل اور حامل ہی نہیں بلکہ دین کے اس شعبہ کے خاص داعی اور علمبردار اور اصحاب سلاسل ائمہ ہیں اور اپنی تعلیم و تربیت اور اپنے تعامل میں ان حضرات نے تقفوت کو خاص اور غیر معمولی اہمیت دی ہے اور جو لوگ اس سے بے برہ ہوں ان کو ”دین کے مغز سے بے نصیب“ کہا ہے۔ پس ایک طرف ان کو مجدد (یعنی اپنے اپنے وقت میں نبوت و رسالت کی بدرجہ اختصا صنیعت کر کے والا) ماننا اور دوسری طرف زندگی کے ان کے سب سے نمایاں پہلو داران کے عمر بھر کے طرزِ عمل کو ضلال میں قرار دینا اور جو لوگ اس پوچھیں صدی میں گذشتہ صدیوں کے ان ائمہ اور مجددین کے نقش قدم پر چلتے ہوں ان کے طریقہ پر اصلاح و تزکیہ نفس کی کوشش کو صحیح سمجھتے ہوں، ان پر خافیاہت اور ”پیری مریدی“ کی پھبتیاں کسنا! اسکے سوا کیا عرض کیا جائے کہ دینی ذمہ داریوں کے عدم احساس کے علاوہ علمی سنجیدگی کے مقام سے بھی گری ہوئی بات ہے۔

یہ چھوٹی سی کتاب جو دراصل چند مقالات کا مجموعہ ہے، اسکی اشاعت سے ہماری خاص غرض اور اُمید یہی ہے کہ دین کے اس تکنیکی شعبہ کی جو واقعی نوعیت اور افادیت ہے اور دین میں اس کا جو حقیقی مقام ہے، اللہ کے باتوفیق بندے اس سے واقف ہو کر اُس خیر کثیر اور اُس دولت عظمیٰ کو حاصل کریں جو اس راستہ سے

حاصل کی جاسکتی ہے اور لاکھوں بندگانِ خدا نے حاصل کی ہے اور اس کے بارے میں آج کل کے اکثر ذہنوں میں جوش کوک و شہادت اور الجھنیں حقیقتِ ناشائ کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں، وہ صاف ہوں۔

اس میں شروع کے تین مقالے خود اس عاجز راقمِ سطوح کے ہیں۔ اسکے بعد تین ہی مقالے ہمارے محترم دوست مولانا محمد اویس صاحب ندوی نگرانی کے ہیں۔ اس کے بعد ایک مقالہ اہل تصوف اور دینی جدوجہد رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے ہے۔ آخری آٹھوں مقالہ اسی عاجز کا ہے۔

کتاب آپ کے ہاتھ میں ہے اور کچھ طویل اور ضخیم بھی نہیں ہے۔ بس خود پڑھیے اور لکھنے والوں نے جو کچھ لکھا ہے اس سے براہِ راست واقفیت حاصل کیجیے اور اگر باتیں صحیح اور اچھی معلوم ہوں تو اُن سے فائدہ اٹھائیے اور لکھنے والوں کے لیے دعائے خیر کیجیے۔

محمد منظور نعمانی رَحِمَہُ اللہُ عَزَّوَجَلَّ

ذیقعدہ ۱۳۷۱ھ

طبع ثانی کے لیے نظر ثانی کی تاریخ ۱۵ شہربانہ ۱۳۷۱ھ

(۱)

تصوف پر ابتدائی غور اور تجربہ

(از محمد منظور نعمانی)

۱۳۶۱ھ کے اواخر یا ۱۳۶۲ھ کے اوائل میں بعض ایسے حالات سے میں دوچار ہوا کہ چند دن کسی ایسی جگہ رہنے کی میں نے ضرورت محسوس کی، جہاں دلِ دماغ افکار و مکروہات سے محفوظ رہیں اور قلب کو کچھ سکون و اطمینان حاصل ہو۔ اس مقصد کے لیے میری نظر انتخاب اس زمانے کے ایک صاحبِ ارشاد بزرگ کی خانقاہ پر پڑی جو آبادی اور آبادیوں کے شور و شغب سے الگ تھلک جنگلی میں واقع ہے۔ اور نظر بھی ہر سبز و شاداب ہے۔ بہر حال میں وہاں پہنچ گیا۔

غالباً پہلا ہی دن تھا، مغرب کی نماز سے فارغ ہو کر وہ محترم بزرگ خانقاہ کے صحن میں ایک پلنگ پر تشریف فرما تھا، ازراہِ شفقت و کرم مجھے بھی اپنے ساتھ ہی بٹھا لیا تھا۔ یاد آتا ہے کوئی تیسرا شخص اُس وقت وہاں نہیں تھا۔ قریب ہی خانقاہ کی سردری میں چند ذرا "نفی اثبات" کا اور بعض اُن میں سے "اسم ذات" کا ذکر کر رہے تھے۔ یہ سب اچھے خاصے ہجر کے ساتھ ذکر کرتے تھے اور مشائخِ سلوک کے

تجویز کئے ہوئے خاص طریقوں سے قلب پر ضرب لگاتے تھے۔ اللہ کے ذکر میں جہر و ضرب کا یہ طریقہ اُس وقت میرے لیے صرف نامانوس ہی نہ تھا بلکہ کسی درجہ میں گویا ناقابل برداشت تھا، چنانچہ مجھ سے مدد ہا گیا اور میں نے ادب و احترام کے ساتھ عرض کیا :-

”حضرت! ساری عمر دین کے بارے میں جو کچھ پڑھا ہے اور ”کتابوں میں جو دیکھا ہے اُس سے یہ سمجھا ہوا ہے کہ اصل دین صرف وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے اور جس کی تعلیم آپ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو دی اور پھر صحابہ کرامؓ سے بعد والوں نے سیکھا اور صحیح نقل و روایت کے ذریعے جو اُن سے ہم تک پہنچا۔ اور یہ حضرات! ذاکرین جس طرح جہری اور ضری ذکر کر رہے ہیں جہاں تک اپنا علم ہے، نہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو یہ تعلیم فرمایا تھا۔ نہ صحابہ کرامؓ نے تابعین سے اس طریقے پر ذکر کرایا اور نہ تابعین نے اپنے بعد والوں کو یہی یہ طریقہ بتلایا تھا۔ اس لیے ذکر کے اس طریقے کے بارے میں مجھے غلبان ہے اور میں چاہتا ہوں کہ اگر میرا یہ غلبان کسی غلط فہمی کی وجہ سے ہے تو اسکی تصحیح ہو جائے“

اُن بزرگ نے توقع کے خلاف میرے اس سوال کو بالکل نظر انداز کرتے ہوئے ایک عجیب انداز میں فرمایا :-

”مولوی صاحب! یہ بے چارے جو یہاں میرے پاس آتے ہیں، یکسی اور کام کے نہیں ہوتے۔ بس اسی کام کے ہوتے ہیں اور اسی کے واسطے آتے ہیں، اس لیے میں اُن کو یہ ہی بتلا دیتا ہوں، آپ جو کام کہتے ہیں (یعنی تقریر و تحریر سے دین کی خدمت) یہ بہت بڑا کام ہے۔ آپ تو یہی کہتے رہیں اور اس چکر میں نہ پڑیں“

ظاہر ہے کہ یہ میرے سوال کا جواب نہ تھا۔ لیکن اُن بزرگ نے میری بات کے جواب میں اتنا ہی فرمایا اور مجھے کچھ اور عرض کرنے اور اپنے اصل سوال کی طرف مکرر توجہ دلانے کی مہلت دیئے بغیر ہندوستانی مسلمانوں کے بعض اجتماعی مسائل اور اُن کے مستقبل پر گفتگو کا ایک نیا سلسلہ شروع فرمادیا جو میرے لیے بھی دلچسپ تھا۔ اُن کا یہ رویہ دیکھ کر پھر سے اپنے سوال کو اٹھانے میں نے بھی مناسب نہ سمجھا اور عشاء کے قریب یہ مجلس ختم ہو گئی۔

اگلے دن مغرب کے بعد پھر یہی ہوا کہ ذاکرین نے اُسی دھن کے ساتھ اپنا اپنا ذکر شروع کیا۔ مجھ سے پھر نہ رہا گیا اور میں نے کل کا اپنا سوال پھر یاد دلایا۔ لیکن آج بھی اُن بزرگ نے وہی کل والا رویہ اختیار فرمایا کہ میری بات کو بالکل نظر انداز فرما کر ہندوستانی مسلمانوں کی غالباً ماضی اور حال کی مختلف تحریکوں پر گفتگو کا ایک لمبا سلسلہ شروع فرما دیا اور میرا سوال پھر رہ گیا۔

اُن بزرگ کے اس رویہ سے الحمد للہ میں اس غلط فہمی میں مبتلا نہیں ہوا کہ چونکہ میرے سوال کا کوئی جواب ان کے پاس ہے نہیں، اس لیے یہ اس سے پہلو تہی کر رہے ہیں، بلکہ مجھے یہ خیال ہوا کہ غالباً میرے سوال کو ایک اہل اور طالبِ صادق کا سوال نہیں سمجھا گیا ہے۔ بلکہ ایک مبتلا نے دُعم و کبر کا اعتراض سمجھ کر اس کو اس طرح نظر انداز فرمایا جا رہا ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ اُس وقت اس سوال سے اپنی تشغی (جہاں تک اب یا ہے) مقصود بھی نہ تھی، بلکہ نیت کچھ اور ہی تھی۔

خانقاہ کے جس حجرے میں میرے سونے کا انتظام تھا، نمازِ عشاء وغیرہ سے فارغ ہو کر میں اُس میں جا کر لیٹ گیا اور تصوف کے اس قسم کے اعمال و اشغال پر بطورِ خود ہی غور کرنے لگا۔ اس غور و فکر میں خود ہی سائل تھا اور خود ہی مجیب۔ یاد آتا ہے کہ اس ذہنی بحثِ مباحثہ میں دیر تک نیند نہیں آئی۔ میں چاہتا تھا کہ ذہن اس مسئلہ میں بالکل یکسو ہو جائے، اگر میرے سوچنے میں کوئی غلطی ہو رہی

لے صوفیوں کو ایک بڑے استاد (خانقاہ شیرازی) کا مشورہ بھی ہی ہے۔

بامدعی مکتوب اسرارِ عشق و مستی
بگذرید تا میر در رنجِ خود پستی

ہے تو اُس کی تصحیح ہو جائے اور اگر نہیں ٹھیک طور پر سمجھ رہا ہوں تو پھر اس بارے میں مجھے ایسا یقین و اطمینان حاصل ہو جائے کہ میں پوری قوت سے ان چیزوں کا رد و انکار کروں اور ان باتوں کے غلط باطل ہونے پر ایک پتے حق پرست کی طرح اصرار کروں۔

اسی غور و خوض میں دیر کے بعد میرا ذہن ایک دفعہ اس طرف منتقل ہوا کہ تصوف کے ان خاص اعمال و اشغال کو (مثلاً ذکر و مراقبہ کے ان مخصوص طریقوں کو جو مشائخ کے تجویز کئے ہوئے ہیں اور اپنی قیود و اوضاع کے ساتھ سنت سے ثابت نہیں ہیں) میرا بدعت اور نادرست سمجھنا اگر صحیح ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضرت مجدد الف ثانیؒ، حضرت شاہ ولی اللہؒ، حضرت سید احمد شہید اور حضرت شامہ اسماعیل شہید اور ان سے بھی پہلے ان جیسے بہت سے حضرات کو مجتہد یا مصلح نہیں، بلکہ بدعات کا حامی اور بدعات کا دواغ دینے والا ماننا پڑے گا۔ کیونکہ ان حضرات نے صرف اتنا ہی نہیں کہ کسی مصلحت یا وقت کے تقاضے سے ان چیزوں کے بارے میں تسامح اور تساہل ہی برتا ہوا، بلکہ ان کی تعلیم سے اُن کی کتابیں بھری ہوئی ہیں اور ساری عمر اپنے پاس آنے والے طالبین کو انہوں نے ان ہی طریقوں سے ذکر و شغل کرایا کہ ان کا سلوک طے کر آیا ہے، بلکہ ان حضرات میں سے اکثر کی زندگی میں جس قدر یہ پہلو نمایاں ہے اُن کی کتابوں کے پڑھنے والے اور حالات کے جاننے والے جانتے ہیں کہ غالباً کوئی دوسرا پہلو اتنا نمایاں نہیں ہے۔

ذہن کے اس طرف منتقل ہونے کے بعد دل نے یہ فیصلہ تو جلد ہی ہی کر لیا کہ

مجھ جیسے کم فہم اور ناقص العلم کا کسی مسئلہ کے سمجھنے میں غلطی کرنا زیادہ ممکن اور زیادہ قرین قیاس ہے، بہ نسبت اس کے کہ امام ربانی مجددِ اَلتَّوَالِثِ ثانیؒ اور حضرت شاہ ولی اللہ شاہ اسماعیل شہیدؒ جیسے اکابرِ علم و دین کی طرف غلطی کو منسوب کیا جائے۔ اور وہ بھی ایک ایسے فن سے متعلق مسئلہ میں جس کے ساتھ ہمارا تعلق تو صرف نظری ہے اور ان حضرات کا عمر بھرا سکے ساتھ کہ اعلیٰ تعلق رہا ہے۔

دل نے اپنے خلاف یہ فیصلہ جلدی اور آسانی سے اس لیے کر لیا کہ ان حضرات کی تصانیف کے مطالعہ اور ان کے شخصی حالات اور اصلاحی و تجدیدی خدمات سے کچھ واقفیت کی وجہ سے ان کے رسومِ فی العلم، تفقہ فی الدین اور عند اللہ مقبولیت کا میں پہلے ہی سے پوری طرح قائل تھا اور میرا دل کسی طرح یہ قبول نہیں کر سکتا کہ یہ سب حضرات (اپنے اپنے زمانہ میں اسرارِ دین کے عارف اور اُمت کے مجدد ہونے کے باوجود) چند بدعتوں کو قربِ خداوندی کا ذریعہ سمجھ کر خود بھی ساری عمر ان میں مبتلا رہے اور اللہ کے ہزاروں بندوں کو بھی ان میں مبتلا کرتے رہے۔ بے شک مجددِ دینی کی طرح معصوم اور صاحبِ وحی تو نہیں ہوتا۔ لیکن وہ بدعات کا داعی اور پروج بھی نہیں ہو سکتا۔ خاص کر دین کے جس شعبہ میں اس کو دوسرے سب شعبوں سے زیادہ انہماک ہو اور وہ اس کا خاص داعی ہو اور اسی کے ذریعہ اصلاح و تجدید کا کام کر رہا ہو۔ اس میں اگر وہ بدعت وغیرہ میں امتیاز نہ کر سکے گا تو یقیناً وہ اصلاح سے زیادہ فساد کا اور ہدایت سے زیادہ ضلالت کا باعث ہو گا۔

بہر حال یہ چند خیالی ٹکٹے تھے جن پر پہنچ کر میرے ذہن کی الجھن کچھ کم ہوئی اور میں نے مان لیا کہ غالباً مجھ سے ہی اس مسئلہ کے سمجھنے میں کوئی غلطی ہو رہی ہے اب مجھے اپنی غلطی ہی کو پکڑنے اور پالینے کی کوشش کرنا چاہیے۔ رات کافی گزر چکی تھی۔ اس نتیجہ پر پہنچ کر میں نے اس غور و فکر کا سلسلہ اُس وقت ختم کر کے سو جانے کا ارادہ کر لیا اور سو گیا۔

جن بزرگ کی خانقاہ کا یہ قلعہ ہے اُن کا معمول ہے کہ روزانہ نمازِ فجر کے بعد چند میل ٹپتے ہیں۔ اُس دن یہ عاجز بھی ساتھ ہو لیا اور رات کے اپنے ذہنی بحث و مباحثہ اور اُس کے نتیجہ کا ذکر کیا اور عرض کیا :-

”میرے دل و دماغ نے یہ تو مان لیا ہے کہ تصوف کے ان اعمال و اشغال کے بارے میں جواب تک میں نے سمجھا ہے غالباً وہ صحیح نہیں ہے اور اس میں کوئی غلط فہمی مجھے ہو رہی ہے، لیکن ابھی تک میں اُس غلطی کو پکڑ نہیں سکا ہوں، چونکہ طبیعت طالبِ علمانہ پائی ہے اس لیے چاہتا ہوں کہ یہ گرہ بھی کھل جائے اور جو غلط فہمی باقی ہے وہ بھی نکل جائے“

موصوف میری یہ بات سن کر سُکرائے اور فرمایا :
”مولوی صاحب! آپ کو یہی تو شبہ ہے کہ یہ چیزیں بدعت ہیں؟ یہ بتلائیے کہ بدعت کی تعریف کیا ہے؟“
میں نے عرض کیا :-

”بدعت کی تعریف تو علماء کرام نے کئی طرح سے کی ہے، لیکن جو زیادہ منقح اور محقق معلوم ہوتی ہے وہ یہی سیدھی سی تعریف ہے کہ دین میں کسی ایسی چیز کا اضافہ جس کے لیے شریعت میں کوئی دلیل نہ ہو۔“

فرمایا :-

”ہاں ٹھیک ہے، لیکن یہ بتلایئے کہ اگر دین میں کوئی چیز مقصود اور مامور بہ ہو اور اللہ و رسول نے اس کا حاصل کرنا ضروری قرار دیا ہو، لیکن کسی وقت زمانہ کے حالات بدل جانے سے وہ اُس طریقے سے حاصل نہ کی جاسکتی ہو، جس طریقے سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں حاصل ہو جایا کرتی تھی، بلکہ اُس کے واسطے کوئی اور طریقہ استعمال کرنے کی ضرورت پڑ جائے تو کیا اس نئے طریقے کے استعمال کو بھی آپؐ دین میں اضافہ“ اور ”بدعت“ کہیں گے؟ (پھر اپنے مقصد کو اور زیادہ واضح کرنے کے لیے فرمایا) مثلاً دین سیکھنا سکھانا ضروری ہے۔ اور دین میں اس کا نہایت ہی تاکید یہ حکم ہے اور آپؐ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے زمانہ میں اس کے لیے صرف صحبت کافی ہو جاتی تھی، تعلیم کے لیے کوئی مستقل انتظام نہیں تھا۔ نہ مدرسے تھے، نہ کتابیں تھیں، لیکن بعد میں حالات ایسے ہو گئے کہ صحبت اس

مقصد کے لیے کافی نہیں رہی، بلکہ کتابوں کی اور پھر مدرسوں کی بھی ضرورت پڑ گئی، تو اللہ تعالیٰ کے بندوں نے کتابیں لکھیں اور مدرسے قائم کئے اور اس کے بعد سے دین کی تعلیم و تعلم کا سارا سلسلہ اسی سے چلا اور اب تک اسی سے قائم ہے۔ تو کیا تعلیم و تعلم کے طریقے میں اس تبدیلی کو بھی ”دین میں اضافہ“ اور بدعت کہا جائے گا؟

میں نے عرض کیا :-

”نہیں!“ دین میں اضافہ“ جب ہوتا ہے، جبکہ مقصود اور امر شرعی بنا کر کیا جائے۔ لیکن اگر کسی دینی مقصد کے حاصل کرنے کے لیے قدیمی طریقے کے ناکافی ہو جانے کی وجہ سے کوئی نیا جائز طریقہ اختیار کر لیا جائے تو اس کو ”دین میں اضافہ“ نہیں کہا جائے گا اور نہ وہ بدعت ہوگا۔“

فرمایا :-

”بس سلوک کے جن اعمال و اشغال پر آپؐ کو بدعت ہونے کا شبہ ہے، اُن سب کی نوعیت بھی یہی ہے، ان میں سے کوئی چیز بھی مقصد سمجھ کر نہیں کی جاتی، بلکہ یہ سب نفس کے تزکیہ اور تخلیہ کے لیے کرایا جاتا ہے، جو دین میں مقصود اور مامور بہ ہے۔ مثلاً یوں سمجھئے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اور ہر وقت اُس کا اور اُس کی رضا کا دھیان، فکر رہنا اور اس کی طرف سے

کسی وقت بھی غافل نہ ہونا، یہ کیفیتیں دین میں مطلوب ہیں اور قرآن و حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے بغیر ایمان اور اسلام کامل ہی نہیں ہوتا۔ لے

لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دین کے لیے تعلیم و تربیت کی طرح یہ ایمانی کیفیتیں بھی آپ کی محبت ہی سے حاصل ہو جاتی تھیں اور حضور کے فیضانِ محبت سے صحابہ کرام کی محبتوں میں بھی یہ تاثیر تھی۔ لیکن بعد میں ماحول کے زیادہ بگڑ جانے اور استعدادوں کے ناقص ہو جانے کی وجہ سے اس مقصد کے لیے کالین کی محبت بھی کافی نہیں رہی، تو دین کے اس شعبہ کے اماموں نے ان کیفیات کے حاصل کرنے کے لیے محبت کے ساتھ ”ذکر و فکر کی کثرت“ کا اضافہ کیا اور تجربہ سے یہ تجویز صحیح ثابت ہوئی۔

اسی طرح بعض مشائخ نے اپنے زمانہ کے لوگوں کے احوال کا تجربہ کر کے اُن کے نفس کو توڑنے اور شہوات کو مغلوب کرنے اور طبیعت میں لینت پیدا کرنے کے لیے اُن کے واسطے خاص خاص قسم کی ریاضتیں اور مجاہدے تجویز کئے۔ اسی طرح ذکر کی تاثیر بڑھانے

کے لیے اور طبیعت میں رقت اور یکسوئی پیدا کرنے کے لیے قرب کا طریقہ نکالا گیا ہے، تو اُن میں سے کسی چیز کو بھی مقصود اور مامور بہ نہیں سمجھا جاتا بلکہ یہ سب کچھ علاج اور تدبیر کے طور پر کیا جاتا ہے اور اسی لیے مقصد حاصل ہو جانے کے بعد یہ سب چیزیں چھڑا دی جاتی ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ائمہ طریق اپنے اپنے زمانے کے حالات اور اپنے اپنے تجربوں کے مطابق ان چیزوں میں رد و بدل اور کمی بیشی بھی کرتے رہے ہیں اور اب بھی کرتے رہتے ہیں، بلکہ ایک ہی شیخ کبھی کبھی مختلف طالبوں کے لیے ان کے خاص حالات اور ان کی استعداد کے مطابق الگ الگ اعمال و اشغال تجویز کر دیتا ہے اور بعضے ایسی اعلیٰ استعداد والے بھی ہوتے ہیں جنہیں اس طرح کا کوئی ذکر شغل کمرانہ کی ضرورت ہی نہیں ہوتی اور اللہ تعالیٰ ان کو توں ہی نصیب فرمادیتا ہے۔ اس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ان سب چیزوں کو صرف علاج اور تدبیر کے طور پر ضرورتاً کیا کرایا جاتا ہے۔“

ان بزرگ کی اس تقریر اور توضیح سے میرا وہ ذہنی خلجان تو دور ہو گیا لیکن ایک نئی پیاس یہ پیدا ہو گئی کہ یہ جو کچھ فرمایا گیا ہے اس کو خود آزمایا کے دیکھا جائے اور اپنے ذاتی تجربے سے قلبی اطمینان اور مزید یقین حاصل

لے کتاب و سنت کے جن نصوص سے یہ بات معلوم ہوتی ہے اُن میں سے چند ائمہ اور اوراق میں ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں گے۔ ۱۳

کیا جائے۔ بین میرے حالات اور مشاغل میں اس کی گنجائش نہیں تھی کہ اس تجربے کے لیے میں کوئی بڑا اور مستقل وقت دے سکوں۔ اس لیے میں نے بے تکلف اور صفائی سے عرض کیا :-

دراگر یہ ذکر شغل ان مقاصد کے لیے کیا جاتا ہے اور اس کے ذریعہ یہ چیزیں حاصل ہو جاتی ہیں تو پھر تو میں بھی اس کا محتاج ہوں، لیکن میں زیادہ وقت نہیں دے سکتا، کیونکہ دین کے جن دوسرے کاموں سے کچھ تعلق کر رہا ہے۔ اُن کو بھی میں چھوڑنا نہیں چاہتا۔“

فرمایا :-

رد مولوی صاحب! تصوف دین کے کام چھڑانے کے لیے نہیں ہے بلکہ اس سے تو دین کے کاموں میں قوت آتی ہے اور جان پڑتی ہے، لیکن کیا عرض کیا جائے اللہ کی مشیت ہے، جن کو اللہ نے دین کے کاموں کے قابل بنایا ہے وہ اب ادھر توجہ ہی نہیں کرتے، حالانکہ اگر تھوڑی سی توجہ بھی وہ ادھر دے دیں تو دیکھیں کہ ان کے کاموں میں کتنی قوت آتی ہے۔ حضرت خواجہ صاحبؒ نے، بادا صاحبؒ نے اور بعد میں حضرت مجدد صاحبؒ، حضرت شاہ صاحبؒ اور حضرت سید صاحبؒ نے ہمارے اس ملک میں دین کی جو خدمتیں انجام دیں اور جو کچھ کر دکھایا (جن کا سوواں اور

ہزاروں ہتھ بھی ہماری بڑی بڑی انجمنیں اور جماعتیں نہیں کر سکتی رہی ہیں) اُس میں ان کے اخلاص اور قلب کی اُس طاق کے کو خاص دخل تھا جو تصوف کے راستہ سے پیدا کی گئی تھی۔ لیکن اب صورت یہ ہے کہ اس طرف صرف وہی بے چارے آتے ہیں جو بس اللہ اللہ کرنے کے کام کے ہی ہوتے ہیں۔ یہ تو آپ بھی جانتے ہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں استعدادیں مختلف رکھی ہیں۔ ناقص استعداد کا آدمی اعلیٰ استعداد والوں کا کام نہیں کر سکتا۔“

پھر اسی سلسلہ میں فرمایا :-

”و خدا معلوم لوگ تصوف کو کیا سمجھتے ہیں، تصوف تو بس صرف اخلاص اور عشق پیدا کرنے کا ذریعہ ہے اور جو کام عشق کی طاقت سے اور اخلاص کی برکت سے ہو سکتا ہے، وہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتا، تو دراصل تصوف ضروری نہیں ہے، بلکہ عشق اور اخلاص پیدا کرنے کی ضرورت ہے، اگر کسی کو اس کے حاصل کرنے کا اس سے بھی آسان اور مختصر کوئی اور راستہ معلوم ہو جائے تو مبارک ہے، وہ اسی راستے سے حاصل کر لے اور ہم کو بھی بتلا دے، ہم تو اسی راستہ کو جانتے ہیں جس کا اللہ کے ہزاروں

صادق بندوں نے سینکڑوں برس سے تجربہ کیا ہے، جن میں
سینکڑوں وہ تھے جو دین کے اس شعبہ کے مجتہد بھی تھے اور
صاحب الہام بھی تھے۔
میں نے عرض کیا :-

ردِ جو شخص پہلے سے کسی دینی کام میں لگا ہوا ہو اور وہ یہ
محسوس کرتا ہو کہ اُسے عشق اور اخلاص نصیب نہیں ہے تو
کیا وہ کسی مدت تک اُس کام کو چھوڑ کے پہلے اس کی تحصیل
کمرے۔ یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو کچھ وہ کر رہا ہے اُس کو بھی
کہتا رہے اور اُس کے ساتھ اس کو بھی حاصل کرنے کی
کوشش کرے؟

فرمایا :-

”ہاں! ہو سکتا ہے، البتہ بعض طبائع ایسی ہوتی ہیں کہ انہیں
کچھ مدت کے لیے یکسوئی کے ساتھ اسی طرف مشغول ہونے کی
ضرورت ہوتی ہے۔“
میں نے عرض کیا :-

”دیکھا اس کے لیے بیعت ہونا بھی ضروری ہے؟“
فرمایا :-

”نہیں! بالکل نہیں! ہاں طلب اور اعتماد کے ساتھ محبت
اور محبت ضروری ہے، بیعت تو صرف تعلق اور اعتماد کے اظہار

کے لیے ہے، ورنہ اصل مقصد میں بیعت کو کوئی خاص
دخل نہیں ہے۔“
میں نے عرض کیا :-
”پھر مجھ کو بھی کچھ فرمادیں۔“
فرمایا :-

”مولوی صاحب! حدیث میں ہے *المستشار موعظ*
(جس سے مشورہ لیا جائے وہ امین ہے، اُس کو پوری دیا ندری
سے مشورہ دینا چاہیے) میں آپ کے لیے یہ بہتر سمجھتا ہوں کہ
آپ اس مقصد کے لیے فلاں صاحب یا فلاں صاحب کی
طرف رجوع کریں، ان حضرات پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہے
اور آپ جیسے علم والوں کے لیے میں اُن ہی حضرات کو اہل
سمجھتا ہوں۔“

میں نے عرض کیا :-

”ان دونوں بزرگوں کی عظمت پہلے سے بھی کچھ دل میں تھی اور
اب حضرت کے اس ارشاد سے اور زیادہ ہو گئی ہے، لیکن
چونکہ مجھ میں یہ طلب نہیں پیدا ہوئی ہے اس لیے میں تو اس
راستے میں حضرت ہی سے راہنمائی حاصل کرنا اپنے لیے بہتر
سمجھتا ہوں۔“

موصوف نے اپنی محبت و شفقت کے پورے اظہار کے ساتھ ایک یادو

دفعہ پھر انہی دونوں بزرگوں کا حوالہ دیا، لیکن جب میں نے ادب کے ساتھ اپنی ہی رائے پر اصرار کیا تو قبول فرمایا اور میری مصروفیتوں کا پورا لحاظ فرماتے ہوئے ذکر وغیرہ کا بہت مختصر سا پروگرام تجویز فرمادیا۔ اور میں نے کرنا شروع کر دیا۔

اس کے بعد میں غالباً چار پانچ دن وہاں اور مقیم رہا۔ جب اجازت لے کر رخصت ہونے لگا تو خاص اہتمام سے فرمایا :-
”حضرت دہلوی (یعنی حضرت مولانا محمد الیاسؒ) کی خدمت میں آپ ضرور جایا کریں اور کچھ قیام کیا کریں“

اس موقع پر مولانا موصوفؒ کے متعلق بہت بلند چند کلمات بھی ارشاد فرمائے اور یہ حقیقت ہے کہ ان بلند کلمات ہی نے مجھے اس مشورے کی تعمیل پر آمادہ کیا اور جیسا کہ مولانا مرحومؒ کے ملفوظات کے مقدمہ میں لکھ چکا ہوں، اس کے بعد ہی میں نے مولانا موصوفؒ کی شخصیت کو کچھ جانا اور کچھ عرصے کے بعد میں یہ بھی سمجھ سکا کہ مولانا کی خدمت میں حاضری کا اتنے اہتمام سے مجھے کیوں مشورہ دیا گیا تھا۔

واقعہ یہ ہے کہ خانقاہیت اور خانقاہ ہی مشاغل اور اہل خانقاہ سے مجھے جو بُعد تھا اُس میں اچھا خاصا دخل میرے اس احساس کو بھی تھا کہ ان حلقوں میں دین کا فکر اور اُس کی خدمت کا جوش میں کم پاتا تھا، حالانکہ میں اُسکو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خاص میراث سمجھتا ہوں۔ میرا خیال ہے کہ

ان بزرگ نے میرے اس احساس کو سمجھ کر اس کی اصلاح و تعدیل کے لیے ہی حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی خدمت میں حاضری اور قیام کی مجھے اتنے اہتمام سے تاکید فرمائی، گویا مجھے ایک عشق باز اور صاحبِ اخلاص بندے کے دین کے در و در اس راہ میں اس کی تڑپ اور بے کلی کا مشاہدہ کرنا تھا اور دکھانا تھا کہ دین کی خدمت کرنے والے ایسے ہوتے ہیں۔

اے مرغِ سحر عشق ز پروانہ بیاموز
کاں سوختہ جاں شد و آواز نہ باد

آٹھ نو برس پہلے کا واقعہ ہے، حافظ نے اب تک جتنا کچھ محفوظ رکھا لکھ دیا ہے، اپنی اور اُن بزرگ کی گفتگو کا جو حصہ نقل کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اتنے عرصے کے بعد اصلی الفاظ میں نقل کرنا ممکن نہ تھا۔ اس لیے ان سب کو روایت بالمعنی ہی میں سمجھنا چاہیئے۔ بلکہ اس کا بھی قوی امکان ہے کہ اس سلسلہ کی بعض باتیں رہ گئی ہوں اور بعض ایسی باتیں یہاں لکھی گئی ہوں جو اس موضوع پر بعد میں کسی اور محبت میں اُن بزرگ سے سنی گئی ہوں۔ بہر حال جو توصیحات و تشریحات اُن بزرگ کی طرف منسوب کر کے یہاں لکھی گئی ہیں اس کا اطمینان ہے کہ وہ سب اُنہی کی ہیں۔

تعویف کے اعمال و اشغال کے متعلق جس ذاتی تجربہ کا ارادہ کیا گیا تھا، افسوس ہے کہ اپنی کم ہمتی اور لا اُبالی پن سے وجہ سے اور کچھ اپنے دیگر

مشاغل کی کثرت اور خاص نوعیت کے سبب سے کما حقہ تجربہ تو نہیں کیا جاسکا، تاہم جو ٹوٹا پھوٹا اور برائے نام سا تعلق اس سلسلے سے اور اُس کے مشغال سے ان چند سالوں میں رہا اور اس کی وجہ سے اس راہ کے بعض اکابر سے جو قرب حاصل رہا اور اُن کے احوال اور ماحول کو قریب سے مطالعہ کرنے کا جو موقع ملا اُس سے چند یقین حاصل ہوئے، جن میں سے بعض تقوٰف کے معنائین اور منکرین کی خدمت میں عرض کرنے کے قابل ہیں اور بعض خود اہل تقوٰف کی خدمت میں پیش کرنے ضروری ہیں۔

خدا الگتی بات یہ ہے کہ غریب ”تقوٰف“ اپنے منکروں اور مخالفوں کا تو مظلوم ہے ہی، لیکن جو اس کے حامل اور علمبردار ہیں، کچھ ان کی بعض چیزیں بھی اس مظلومیت کا باعث بن رہی ہیں۔



تقوٰف اور اس کے اعمال و اشغال کے متعلق میرے چند لہجے

۱) تقوٰف کا مقصد اور اُس کی حقیقت الحمد للہ کہ اب اس باب میں کسی طرح کا کوئی شک و شبہ نہیں رہا کہ تقوٰف اور اُس کے اعمال و اشغال کا اصل مقصد دین کی تکمیل اور خصوصاً ان کیفیات اور ملکات کی تفصیل کے سوا کچھ نہیں ہے جن کو کتاب و سنت ہی میں کمال ایمان و اسلام کی ضروری شرط قرار دیا گیا ہے۔ چونکہ اس بارے میں بہت سے حضرات کے ذہنوں میں الجھنیں ہیں، اس لیے جو کچھ اس سلسلہ میں میں نے سمجھا ہے اس کو ذرا تفصیل سے عرض کرتا ہوں و باللہ التوفیق۔

قرآن و حدیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان اور دین کی تکمیل کے لیے عقائد اور اعمال کی صحت کے علاوہ انسان کے قلب اور باطن میں کچھ خاص کیفیات کا ہونا بھی ضروری ہے۔ مثلاً محبت کے بارے میں سورہ بقرہ کی ایک آیت میں ارشاد ہے :-

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ - اور جو ایمان والے ہیں ان کو سب سے زیادہ محبت اللہ سے ہوتی ہے۔ (سورہ بقرہ - ۲۰-۲۱)

اور حدیث صحیح میں ہے۔

ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ حُلَاوَةَ الْإِيمَانِ ، الْحَدِيثُ -

(یعنی ایمان کی حلاوت اس کو حاصل ہوگی جس میں تین چیزیں موجود ہوں۔ اُن میں سے اول یہ کہ اللہ و رسول کی محبت اُس کو تمام ماسوا سے زیادہ ہو۔ دوسرے یہ کہ اگر کسی آدمی سے اُس کو محبت ہو تو وہ بھی اللہ ہی کے واسطے ہو اور تیسرے یہ کہ ایمان کے بعد کفر کی طرف جانا اُس کے لیے اتنا ناگوار اور تکلیف دہ ہو جتنا کہ آگ میں ڈالا جانا۔)

اور سورہ انفال کے پہلے رکوع میں ہے :-

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ دُآئِهِمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ دِينِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ - سچے ایمان والے بس وہی لوگ ہیں جن کا یہ حال ہے کہ جب اُن کے سامنے اللہ کا ذکر کیا جائے تو اُن کے دلوں میں خوف کی کیفیت پیدا ہو اور جب اُن کے سامنے اللہ کی آیتوں کی تلاوت کی جائے تو اُن کے خیر ایمان میں زیادتی ہو اور اپنے پروردگار پر وہ بھروسہ رکھتے ہوں۔ (سورہ انفال - ۱)

اور سورہ مؤمنون میں اللہ کے اچھے اور کامیاب بندوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے :-

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِتَوَكُّلِهِمْ سَابِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ أَهْلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ أَهْلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ أَهْلُونَ - بے شک وہ لوگ جو اپنے رب کی ہیبت سے خوفزدہ رہتے ہیں اور جو اپنے رب کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور وہ جو اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتے ہیں اور وہ جن کا حال یہ ہے کہ اللہ کی راہ میں اور نیکی کے کاموں میں اپنا مال خرچ کرتے وقت (اور اسی طرح دوسرے نیک کاموں میں) اُنکے دل خائف رہتے ہیں کہ انکو اللہ کے حضور میں لوٹ کر جانا، معلوم اُنکے عمل قبول ہوں یا نہ ہوں) وہی لوگ بھلائیوں کی طرف تیز گامی کرتے ہیں اور وہی ان کے لیے دوڑ کر بڑھنے والے ہیں۔ (المؤمنون - ۲-۴)

(المؤمنون - ۲-۴)

اور سورہ زمر میں ارشاد فرمایا گیا ہے :-

تَقْشَعِرُّ مِنْهُمْ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلْقَوْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ يَوْمِ كَرِهَ اللَّهُ - اس سے ان لوگوں کے بدن کانپنے لگتے ہیں اور رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں جو اپنے رب ڈرتے ہیں اور پھر ان کا ظاہر و باطن نرم ہو کر اللہ کی یاد کی طرف جھک جاتا ہے۔ (زمر - ۳)

(زمر - ۳)

اور سورہ آل عمران میں ارشاد ہے :-

وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ آيَاتِ اللَّهِ قِيَامًا وَتَعَوُّدًا وَعَلَىٰ كُرُوعِهِمْ - وہ لوگ جن کا یہ حال ہے کہ اللہ کو ہر وقت اور ہر حالت میں یاد کرتے اور یاد رکھتے ہیں، کھڑے

(دال عمران) بیٹھے اور بہتروں پر لیٹے ہوئے بھی۔
اور سورہٴ "مزل" میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے
ارشاد فرمایا گیا ہے :-

وَأَذْكُرُ اسْمَكَ رَبِّكَ وَتَبْتَغِي الْيَقِيْنَ
اور اپنے رب کا نام یاد کرتے رہو اور سب سے
بہتر سب سے (مزل) یہ کہو کہ اسی کی طرف متوجہ رہو۔

ان آیتوں میں جن اوصاف و کیفیات کو اہل ایمان کے لیے ضروری قرار دیا گیا ہے
اور جن کا ان سے مطالبہ کیا گیا ہے، وہ یہ ہیں :-

- ۱۔ ہر چیز سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی محبت ہو۔
- ۲۔ اُن کے دل کی یہ حالت ہو کہ جب اللہ کا ذکر کیا جائے تو اس میں خوف اور
لہزش کی کیفیت پیدا ہو جائے۔
- ۳۔ اُن کے سامنے جب آیات الہی کی تلاوت کی جائے تو اُن کے نورِ ایمان
میں اضافہ ہو۔

۴۔ اللہ پر توکل اور بھروسہ رکھتے ہوں اور یہ توکل اور اعتماد علی اللہ ہی اُن کی
زندگی کا سب سے بڑا سہارا ہو۔

- ۵۔ وہ ہر دم اللہ کی ہیبت سے خوفزدہ رہتے ہوں۔
- ۶۔ اللہ کا خوف اُن پر اتنا غالب ہو کہ نیکی کرتے وقت بھی اُن کے دل ڈرتے
ہوں کہ معلوم نہیں ہماری یہ نیکی قابل قبول بھی ہوگی یا نہیں۔

۷۔ قرآن مجید کی تلاوت یا اُس کی آیتیں سننے سے اُن کے جسم کا نپ جاتے
ہوں اور اُن کا ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کی طرف اور اُس کی یاد کی

طرف جھک جاتا ہو۔

- ۸۔ وہ ہر وقت اور ہر حالت میں اللہ کو یاد رکھتے ہوں اور کسی حال میں
بھی اس سے غافل نہ ہوتے ہوں۔
- ۹۔ ہر طرف سے منقطع ہو کر اللہ کی طرف متوجہ ہونا ان کا حال ہو۔

اور قرآن مجید کے علاوہ حدیث کے مستند ذخیرین میں بھی اس سے زیادہ
صفائی اور صراحت کے ساتھ اس قسم کے احوال و کیفیات کا ذکر کیا گیا ہے جن
سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے مثلاً ایک حدیث میں فرمایا گیا ہے :-

من احب الله وابغض
نہ جس شخص کا یہ حال ہو کہ وہ اللہ ہی کے لیے محبت
کرتے (جس سے محبت رکھے) اور اللہ ہی کے لیے
منع اللہ فقد استكمل
بغض رکھے (جس سے بغض کرے) اور اللہ ہی کے لیے
الایمان -
دے (جو کچھ بھی دے) اور کسی کو کچھ دینے سے

(مشکوٰۃ شریف)
اللہ کی رضا ہی کے لیے ہاتھ مدد کے (جو کچھ دینے
سے ہاتھ روکے) تو اُس نے اپنا ایمان کامل کر لیا۔

اسی طرح مشہور حدیث جبریل میں ایمان اور اسلام کی تکمیل کا نام احسان
دیا گیا ہے اور اس کی حقیقت یہ بیان کی گئی ہے :-

ما من عبد الله كان له
احسان کا مقام یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت اور
مکن تراخ فان له
بندگی اس طرح کر دیا اس سے ہر دم اس طرح
وفي رواية ان تخطى الله مكانا
ڈرو گو یا تم اُس کو دیکھ رہے ہو۔ کیونکہ اگرچہ

تعبداً للہ -

تم اُس کو نہیں دیکھتے ہو، پر وہ تم کو ہر جگہ

(فتح الباری)

اور ہر آن دیکھتا ہے

پہلی حدیث میں ”اغلاص“ کا ذکر ہے اور دوسری حدیث میں ”احسان“ کا اور یہ دونوں ان ہی احوال و کیفیات میں سے ہیں جن سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے۔

دین میں ان احوال و کیفیات کی اس قدر اہمیت ہے کہ رسول اللہؐ ان کے حصول اور ان میں ترقی کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعائیں فرماتے تھے۔ اس سلسلہ کی یہ چند دعائیں اس عاجز کے نزدیک خاص طور سے غور اور توجہ کے لائق ہیں :-

اللہم اجعل حبک حب الی من

اے اللہ! مجھے ایسا کر دے کہ تیری محبت مجھے اپنی

نفسی و اہلی و من الماء

خوات اور اپنے اہل و عیال سے اور سخت پائے

البارد -

وقت ہنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب ہو

اللہم اجعل حبک احب الاشیاء

”اے اللہ! مجھے ایسا کر دے کہ ہر قابل محبت چیز

الی کلہا و خشیئہ اخون

نہ زیادہ تیری محبت مجھے محبوب ہو اور در نہیکے

الاشیاء عندہ و اقطع عنی

ہر چیز سے زیادہ مجھے نیراؤ اور رخصت ہو اور اپنی

حاجات الدنیا بالشوق الی

ملاقات کا شوق میرے دل پر ایسا غالب کر دے

لقاءک و اذا اقررت اعین

دنیا کی ساری حاجتیں مجھ سے کٹ جائیں اور جب

اہل الدنیا من دنیاہم

دنیا والوں کو انکی چاہتی دنیا دیکھ کر ان کی تکبیر

سرد عینک من

ٹھنڈی کرے تو میری آنکھیں اپنی عبادت ٹھنڈی کرے
اور اپنی عبادت کے ذریعہ میرے دلی میں سکون اور
ٹھنڈک پیدا کرے

بیاد تلک -

اللہم جملہ اغلاص کافی

”اے اللہ! مجھے ایسا کر دے کہ میں اس طرح تجھ سے
ڈروں گویا ہر وقت تجھے دیکھ رہا ہوں۔ یہاں تک
کہ اسی حال میں تجھ سے جا ملوں“

عبداللہ بن علی - الخ

اللہم انی اسألتک

”اے اللہ! میں تجھ سے وہ ایمان مانگتا ہوں جو

یما نایب اشترک لہ و

میرے دل میں پیوست ہو جائے اور وہ سچا یقین

غینا مادی حق

مانگتا ہوں جس کے بعد میرے دل کو اس بات کا یقین اور

علم اللہ لا یصیبہ

قطعی علم حاصل ہو جائے کہ مجھ پر حق وہی حالت آسکتی

کتبت لی درضا

ہے اور آئینگی جو تو نے میرے لیے لکھ دی ہے (یعنی عیلم

من المعیشۃ بہا

میرے دل کا حال ہو جائے) اور اس دنیا میں جس

نسبت لی -

قسم کا گزارہ تو نے میرے لیے مقرر اور مقدر کر دیا

ہے میں اس پر اپنے دل کی رضا تجھ سے مانگتا ہوں“

اللہم انی لست الا توفیق

اے اللہ! جو اعمال تجھے پسند ہیں میں ان کی توفیق تجھ سے

محببت من الاعمال و صدق

مانگتا ہوں اور سچے کوئی کام تجھ سے سوال کرتا ہوں اور

التوکل علیک وحسن ظرک بک - تیرے ساتھ خُشن ظن کی تجھ سے ہی استدعا کرتا ہوں۔

اللھم انی اسألك نفساً بک
مطمئنة تو من بلقاءک
وتروضاً لِقضاءک وتقتنع
بعطاءک -

اے اللہ! میں تجھ سے ایسا نفس مانگتا ہوں جسے
تجھ ہی سے الطمینان اور انس حاصل ہو جسے نیری
ملاقات پر سچا ایمان اور یقین نصیب ہو
جو تیری قضاء و قدر پر راضی ہو اور جو
تیری دین پر قانع ہو۔

اللھم افتح مامع قلبی لذكرك
اے اللہ! میرے دل کے کانپنے ذکر کیلئے کھول دے۔

اللھم انی اسألك قلوباً
اواقهة منجبة من سبيلک
اور درد آشا ہوں، ٹوٹے ہوئے ہوں اور تیری
طرف رجوع کرنے والے ہوں۔

اللھم اجعل و سادس قلبی
خشيتک و ذکوک واجعل
همتی و هواي فیما تحت
وتروضاً -

اللھم اجعل فی قلبی نوراً و اعطنی
نوراً... واجعلنی نوراً -

اے اللہ! میرے قلب میں نور بکھیر دے اور مجھے نور عطا
فرما دے... اور مجھے سراپا نور بنا دے۔

یہ سب دعائیں (اور اس قسم کی بیسیوں دعائیں) کتب حدیث میں رسول اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم) سے مروی ہیں۔ آپ خود بھی یہ دعائیں اللہ تعالیٰ سے مانگتے تھے
اور امت کو ان دعاؤں کی تعلیم و تلقین بھی فرماتے تھے۔

ان دعاؤں میں جن چیزوں کا سوال اللہ تعالیٰ سے کیا گیا ہے، وہ سب
انسان کے باطن اور قلب کی خاص کیفیات ہیں۔ مثلاً ہر چیز سے زیادہ اللہ کی
محبت، ہر چیز سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا خوف، اللہ سے شوقی ملاقات کا
ایسا غلبہ کہ دنیا کی ضروریات اور خواہشات فراموش یا فنا ہو جائیں۔ عبادت
میں آنکھوں کو ٹھنڈک اور دل کو سکون ملنا، اللہ تعالیٰ سے ہر دم اس طرح
ڈرنا کہ گویا وہ اپنے جلال و جبروت کے ساتھ ہماری نگاہ کے سامنے ہے،
یقین صادق، رہنا بالقضاء، توکل علی اللہ، خُشن ظن باللہ، نفس کا اللہ تعالیٰ سے
مطمئن اور مانوس ہونا اور اُس کی عطا پر قانع ہونا۔ ذکر اللہ سے قلب
کا اثر لینا۔ اُس کا درد آشنا اور ٹوٹا ہوا اور جھکا ہوا ہونا۔ اللہ سے
قلب کا تعلق اس درجہ ہو جانا کہ اللہ تعالیٰ کی یاد اور اُس کا خوف،
سوا اُس اور خطرات کی جگہ بھی لے لے اور بندہ کا جی صرف انہی چیزوں کو
چاہے جو اللہ کے نزدیک محبوب اور پسندیدہ ہیں۔ نور سے قلب کا معمور
ہو جانا۔

ظاہر ہے کہ ان چیزوں کا تعلق نہ عقائد کے باب سے ہے، نہ اعمال کے باب سے
بلکہ یہ سب قلبی کیفیات اور احوال ہیں اور دین میں اُن کی اتنی اہمیت ہے کہ
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ سے ان کا سوال کرتے ہیں۔

پس تصوّف دراصل اس قسم کی چیزوں کی تحصیل کا ذریعہ ہے اور اس کے خاص اعمال و اشغال (مثلاً صحبت شیخ اور کثرت ذکر و فکر) کی حیثیت اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ وہ ان کیفیات کے پیدا کرنے کی تدبیریں ہیں۔ ایسی جن کی تجربہ تصدیق کرتا ہے اور صاف ذہن رکھنے والے لوگوں کے لیے ان کی انفسیاتی اور عقلی توجیہ بھی کچھ مشکل نہیں ہے۔

یہاں یہ عرض کر دینا بھی غالباً ناظرین کے لیے مفید ہو گا کہ مندرجہ بالا آیات و

احادیث اور دُعاؤں سے جن قلبی کیفیات کا دین میں مطلوب و مقصود ہونا بھی معلوم ہو چکا ہے۔ اُن میں سے چند مثلاً عشق اور یقین اور قلب کی رقت اور سوز و گداز یہ تو اصل و بنیاد کا درجہ رکھتی ہیں اور باقی زیادہ تر اُن کے نتائج اور لوازم ہیں۔ اس لیے تصوّف کے ان اعمال و اشغال کے ذریعہ براہِ راست صرف ان بنیادی کیفیات ہی کو قلب میں پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے جس کے بعد باقی چیزیں خود بخود پیدا ہو جاتی ہیں۔ یہ ہے وہ اصولی نظریہ جس پر تصوّف کی بنیاد ہے اور جس کی بناء پر اس کو دین کا تکمیلی شعبہ بھی سمجھا جاتا ہے

یہ عاجز بلا کسی انکسار کے عرض کرتا ہے کہ اپنی کم ہمتی اور لاپرواہی پر اور کچھ خاص حالات کی وجہ سے چونکہ میں اس سلسلہ کے تجربہ کی طرف پوری توجہ

لے عقلی توجیہ کے لیے مراد مستقیم (مرتبہ شاہ اسماعیل شہید) کے چند ابتدائی اور ان کا مطالعہ بھی

انشاء اللہ تعالیٰ کسی درجہ میں کافی ہو گا۔ ۱۷

نہیں دے سکا۔ اس لیے خود تو ان کیفیات سے خالی اور محروم ہی ہوں، لیکن جو تھوڑی سی اور برائے نام توجہ کی جاسکی اور اس راہ کے بعض اکابرین کی خدمت میں کبھی کبھی حاضری کی برتوفیق اس سلسلے میں ملتی رہی، اسی سے الحمد للہ یہ یقین اور اطمینان حاصل ہو گیا کہ تصوّف اور اس کے اعمال و اشغال کی غرض و غایت اور اُن کی حقیقت کے متعلق اُن بزرگ نے جو کچھ ارشاد فرمایا تھا وہ صحیح ہے۔

(۲) اور دل و دماغ نے یہ بھی مان لیا کہ تصوّف کے ذریعہ جن قلبی کیفیات اور ملکات کی تکمیل کی کوشش کی جاتی ہے، دین کی تکمیل اور ایمانی ملامت کا حصول ان پر موقوف ہے۔

(۳) اس کا بھی یقین حاصل ہوا کہ تصوّف ایمان و اسلام کی تکمیل کے علاوہ ایک خاص قسم کی دُرج اور طاقات پیدا کرنے کا بھی ذریعہ ہے اور اگر مصلحت اور طبیعت کو مناسب ہو تو یقین اور اعتماد، ہمت و عزیمت، صبر و توکل اور ماسویٰ اللہ سے بے خوفی جیسے اوصاف (جو طاقات کا سرچشمہ ہیں) تصوّف کے ذریعے ان کو پیدا کیا جاسکتا ہے اور اُبھارا جاسکتا ہے۔ اسی لیے تصوّف کو اپنانے کی سب سے زیادہ ضرورت ہے اور اس سے فائدہ اٹھانے کا سب سے بڑا حق میرے نزدیک اللہ تعالیٰ کے اُن بندوں کو ہے جو بے دینی کی اس دُنیا میں انبیاء علیہم السلام کے طرز اور طریقے پر کسی بڑی اصلاحی تبدیلی کے لیے مصروفِ جد و جہد ہوں اور وہ پرستی کی فضا کو خدا پرستی کی فضا سے بدلنا چاہتے ہیں۔

وہ، تقویٰ سے دُوری اور بے خبری کے دور میں میری یہ رائے تھی کہ تقویٰ کا قالب ہم کو بدل دینا چاہیئے اور اُس کی رُوح کو برقرار رکھتے ہوئے ایک نئے سانچے میں اُس کو ڈھال دینا چاہیئے۔ لیکن بعد میں جب تقویٰ اور اُس کے حاملین سے کچھ قرب پیدا ہوا تو معلوم ہوا کہ صورت اور قالب میں ترمیم اور تبدیلی کا عمل برابر جاری ہے اور خود ہماری اس صدی میں بھی حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ وغیرہ نے اپنے تجربہ اور اجتہاد سے اس میں بہت کچھ تجدید و ترمیم کی ہے اور زمانہ حاضر کے تقاضے کے مطابق اس کو بہت مختصر اور سائنٹیفک کر دیا ہے اور اب بھی یہ راہ کھلی ہوئی ہے اور بلاشبہ سلوک میں تجدید کے اس سلسلہ کو برابر جاری رہنا چاہیئے۔ لیکن اس کا اب پورا پورا یقین ہو گیا کہ یہ کام صرف وہی حضرات کر سکتے ہیں جو اس فن کے امام اور خود اس سمندر کے شناسا ہوں، ورنہ اگر اس خدمت کی ذمہ داری میرے ایسے حضرات نے لے لی جنہوں نے نہ اس شعبہ کی تکمیل کی ہے اور نہ اُس کے ساتھ اُن کا گہرا عملی تعلق رہا ہے تو اس کا بڑا امکان ہے کہ اغلاص اور ذہانت کے باوجود تقویٰ میں ان کی اصلاح و ترمیم خدائے تعالیٰ سے اسی قسم کی ہوجیسی کسی روایتی بڑھیلے شاہی بازی کی مرت کی تھی۔

(۵) تقویٰ اور اہل تقویٰ سے قریب ہونے کے بعد جن چند باتوں کا یقین حاصل ہوا۔ اُن میں سے ایک قابل ذکر بات یہ بھی ہے کہ کوئی شخص خواہ کتنا ہی پڑھا لکھا اور کبھی ہی ذہین فطین ہو۔ تقویٰ سے صحیح واقفیت حاصل کرنے اور اس کے مالہ و ماعلیہ کو علی وجہ البصیرت جاننے کے لیے اس کو بھی اس کی

ضرورت ہے کہ تقویٰ کی حامل کسی شخصیت کی صحبت اور خدمت میں اس کا کچھ وقت گزیرے اور اس شعبہ کا عملی تجربہ حاصل کرنے پر بھی وہ زندگی کے کچھ دن صرف کرے، اس کے بغیر تقویٰ کو پوری طرح سمجھا اور جانا نہیں جاسکتا۔

جن صاحب ارشاد بزرگ کی خانقاہ میں اپنی حاضری کا ذکر گزشتہ صفحات میں راقم سطور کر چکا ہے۔ ایک موقع پر میرے ہی ایک سوال کے جواب میں موصوف نے اس حقیقت کو ان لفظوں میں ادا فرمایا تھا :-
”گھر کے اندر کی چیزوں کا پورا علم تو گھر میں داخل ہو کر ہی حاصل کیا جاسکتا ہے“

الغرض تھوڑے سے ہی تجربے سے ارباب تقویٰ و سلوک کے اس مشہور مقولہ کی تصدیق حاصل ہو گئی کہ من لم یدق لم یدد یعنی لذتِ ایں سے نہ شناسی بخدا تا نہ چشی، ”کچھ دن ہوئے ایک بڑے اچھے ذی علم اور ذہین، صاحب قلم و دست کی ایک تحریر کے مطالعہ کا اتفاق ہوا تھا جس میں انہوں نے تقویٰ پر اظہارِ خیال کر رہا تھا۔ کم از کم ناچیز کو تو ایسا کچھ محسوس ہوا کہ کوئی بڑا ذہین بچہ کسی ایسے موضوع پر اظہارِ خیال کر رہا ہے، جس کے مبادی سے بھی واقفیت حاصل کرنے کا اس کو موقع نہیں ملا ہے، مگر پھر بھی اُس کی ذہانت قابلِ داد ہے۔

(۶) تقویٰ اور اُس کے بعض معلقوں کے اس چند روزہ ہی قرب و تعلق سے یہ بھی اندازہ ہوا کہ جس طرح دین کے دوسرے شعبے کی طرف اچھی صلاحیتیں رکھنے والے افراد

فی زمانہ بہت کم متوجہ ہوتے ہیں۔ مثلاً دیکھا جا رہا ہے کہ علم دین کے طالبوں اور علیٰ ہذا دین کی دعوت و خدمت کی طرف توجہ کرنے والوں میں بہت بڑی تعداد آج کل اُن ہی بے چاروں کی ہوتی ہے جو صلاحیتوں کے لحاظ سے بہت ادنیٰ اور پست درجہ کے ہوتے ہیں۔ بالکل یہی، بلکہ شاید دین کے دوسرے شعبوں سے زیادہ افسوسناک اور ابتر حال اس لحاظ سے دین کے اس شعبہ (تصوف) کا بھی ہے۔ اس وقت اُن ”خانقاہوں“ سے بحث نہیں، جو دراصل دھوکہ فریب کی دکانیں ہیں اور جہاں اولیاء اللہ کے نام پر شرک و بدعت کا کاروبار ہوتا ہے اور نہ یہاں اُن نااہل موروثی سجادہ نشینوں اور پیشہ ور پیروں، صوفیوں کا ذکر ہے جو تصوف کے نام اور بزرگوں کی نسبت کی تجارت کرتے ہیں، بلکہ جو واقعی شائع حق اور صاحب ارشاد ہیں۔ اُن کے پاس بھی جو طالب بن کر اب آتے ہیں۔ دیکھا جاتا ہے کہ رشاد و نادر مثالوں کو مستثنیٰ کر کے (دل و دماغ کی صلاحیتوں کے لحاظ سے وہ بے چارے عموماً نیچی ہی سطح کے ہوتے ہیں اور اگرچہ اپنے اخلاص اور اپنی صادق طلب اور محنت سے ان میں سے بھی بہت سے اس شعبہ کی کچھ برکتیں ضرور حاصل کر لیتے ہیں۔ لیکن ظاہر بات ہے کہ وہ بے چارے خانقاہی فیضان و تربیت کا ایسا نمونہ تو نہیں بن سکتے ہیں جن کا حال اور قال خانقاہیہیت کی بدنامی اور تصوف و روحانیت بیزاری کے اس دور میں دین کے اس شعبہ کی اہمیت اور افادیت تسلیم کرنے پر لوگوں کو مجبور کر دے۔

اصولی بات ہے کہ جو کام جتنا زیادہ بلند اور لطیف و ناکہ ہو اُس کے کر نیوالے بھی اُسی درجہ کے ہونے چاہئیں۔ موجودہ دور میں تصوف کی ناکامی

اور بدنامی کا ایک بڑا سبب یہ بھی ہے کہ جو اسکے اہل ہیں وہ توجہ نہیں کرتے۔ اور جو بے چارے توجہ کرتے ہیں عموماً ان کی صلاحیتیں معمولی ہوتی ہیں لیکن دُنیا اُن ہی کو کھل سمجھ کر اصل ورخت کے متعلق رائے قائم کرتی ہے۔ (۷) اس موقع پر ایک چیز خود مشائخ کرام کے متعلق بھی ناظرین سے بے تکلف عرض کرنا ضروری ہے:-

جس طرح دُنیا میں آپ دیکھ رہے ہیں کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ جو کامیاب وکیل ہو، وہ اچھا ڈاکٹر بھی ہو اور جو بالغ النظر فلسفی ہو وہ سیاسیات یا معاشیات کا ماہر بھی ہو اور جو ماہر فن انجینئر ہو وہ اچھا ادیب اور شاعر بھی ہو۔ بعینہ یہی حال دین کے مختلف شعبوں کا بھی ہے، بالکل ضروری نہیں ہے کہ جو شخص وسیع النظر عالم اور بلند پایہ محدث یا فقیہ ہو وہ تصوف میں بھی خاص دستگاہ رکھتا ہو یا جو صاحب قلب صوفی اور عارف ہو۔ وہ اسلامی قانون کا ماہر بھی ہو اور عہد حاضر کے اہم مسائل کے بارہ میں دینی نقطہ نظر سے صحیح رائے قائم کرنے والی مجتہدانہ فکر و بصیرت بھی رکھتا ہو۔ بلکہ حقائق اور واقعات کی اس دُنیا میں پہلے بھی اکثر ایسا ہی ہوا ہے اور ہمارے اس زمانہ میں تو تقریباً ۹۵۰۹۰ فیصد ایسا ہی ہے کہ جو کسی ایک شعبہ میں ماہر اور کامل ہوتا ہے وہ دوسرے شعبوں میں اکثر غافل ہی ہوتا ہے۔ اس لیے اس زمانہ میں ایسے لوگ اکثر مایوس اور محروم ہی رہتے ہیں جو صرف کسی ایسے ہی شخص سے استفادہ کرنا چاہتے ہوں جو اُن کے مفروضہ معیار کے مطابق ہر جہت سے کامل مکمل ہو۔ یاد آتا ہے راقم سطور نے اپنے ایک محترم دوست سے اس موضوع پر

گفتگو کرتے ہوئے ایک دفعہ عرض کیا تھا :-

دردِ آپ ماضی اور حال کے متعدد ایسے حضرات سے یقیناً واقف ہیں جن کی زندگی آپ کی نظر میں دین اور تقویٰ کا کوئی اچھا اور قابل تقلید نمونہ نہیں ہے اور بالخصوص اخلاص و احسان اور توکل و تسلیم جیسی اعلیٰ ایمانی صفات و کیفیات میں آپ کے نزدیک ان حضرات کا کوئی بھی خاص یا عام مقام نہیں ہے، لیکن اس کے باوجود ان کا علم و فکر اور ان کی خدا واد ذہانت اور بصیرت آپ کے خیال میں قابلِ استفادہ ہے اور ہم آپ ان کی چیزوں سے برابر استفادہ کرتے ہیں اور ان لوگوں کو غلطی پر سمجھتے ہیں جو صرف اُن کے علمی اور تحقیقی کوششوں سے اس لیے فائدہ نہیں اٹھاتے کہ وہ اُن کی نیک خواہش کے مطابق کوئی بڑے بزرگ اور صوفی قسم کے آدمی نہیں ہیں۔ اسی طرح ہم اللہ کے کچھ بندوں کو ایسا پاتے ہیں کہ انہوں نے اپنی زندگی میں تقویٰ اور سلوک پر زیادہ توجہ دی اور کسی شیخِ کامل کی ہمنائی اور نگرانی میں اپنے وقت اور اپنی قوتوں کا بڑا حصہ اس شعبہ کی تحصیل اور تکمیل پر صرف کیا اور اس لیے اس میں انہیں اختصاص اور امتیاز کا مقام حاصل ہو گیا۔ لیکن کسی دوسرے شعبے میں مثلاً علم و فکر ہی میں ہم دیکھتے ہیں کہ ہمیں کوئی خاص بلندی حاصل نہیں ہے اور اس لیے دین کی بعض ضرورتوں کو جن کو ہم بہت اہم سمجھتے ہیں،

وہ اچھی طرح محسوس بھی نہیں کرتے اور ملت کے مشکل اور اہم اجتماعی مسائل میں وہ بہتر رہنمائی نہیں کر سکتے یا فرض کیجئے کہ مطالعہ یا غور و فکر کی کمی کی وجہ سے وہ وقت کے بہت سے اہم معاملات کو صحیح طور پر سمجھنے بھی نہیں تو ان حامیوں کو دیکھ کر ان کے اس کمال کی بھی نفی کرنا جو واقع میں اُن کو حاصل ہے اور اپنی احتیاج کے باوجود اس شعبہ میں بھی اُن سے ہمارا استفادہ نہ کرتا اُن ہی لوگوں کی جیسی عامیانہ غلطی ہے جن کو تنگ نظری اور تاریک خیالی کا مرعی سمجھا جاتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ جی تو اپنا بھی یہی چاہتا ہے اور ہر اچھا بھلا آدمی یہی چاہتا تھا کہ جو شیخِ خافقہ اور عارفِ حق آگاہ ہو وہ بلند پایہ مفسر و محدث اور بالغ النظر فقیہ و مجتہد بھی ہو، بلکہ ساتھ ہی ملت کی قیادت اور لائسنس کبریٰ کی ذمہ داریوں کو ادا کر سکی بھی پوری صلاحیتیں رکھتا ہو اور اسی طرح جو اچھی نظر و فکر رکھنے والا عالمِ دین ہو وہ اسلامی شریعت و قانون میں مہارت رکھنے کے علاوہ اُمت کی قیادت اور حکومت کے نظام کو چلانے کی اعلیٰ صلاحیت بھی رکھتا ہو اور مزید برآں اپنے قلب و باطن کے لحاظ سے اپنے دور کا جنید و یارِ یزید بھی ہو۔ لیکن یہ تو صرف ہمارے جی کی چاہت اور ایک خوشگوار تمنا ہوئی۔ اور یہ دُنیا جس میں ہم رہتے ہیں وہ خیالات اور تمناؤں کی دُنیا نہیں ہے۔ بلکہ حقائق و واقعات کی دُنیا ہے اور عملی آدمی کو اپنا طرزِ عمل و واقعات ہی کی اس دُنیا کو سامنے رکھ کر متعین کرنا چاہیئے۔

جن صاحبِ خافقہ بزرگ کی خدمت میں اپنی حاضری کا ذکر راقم سطور نے

گزشتہ صفحات میں کیا ہے، اُن ہی کی زبان سے کئی باریہ حکیمانہ ارشاد سنائے۔

دو یہ وہ زمانہ نہیں ہے کہ کسی ایک ہی دکان پر سب سودے

اچھے مل سکیں، اس لیے جو سودا جس دکان پر اچھا ملے اُس کے لیے

اُدی کو اُسی دکان پر جانا چاہیئے۔“

یہاں تک جو کچھ عرض کیا اُس میں راقم کا رُوئے سخن تصوف کے مخلص

ناقدین اور منکرین کی طرف تھا۔ اب اپنے تجربہ ہی کے چند نتیجے اور چند تاثرات تصوف کے حاطوں اور حامیوں سے بھی عرض کرنے ہیں۔

(۸) تصوف کے مقصد اور اس کی حیثیت کے متعلق جو کچھ پہلے عرض کیا ہے اگرچہ

خود اپنے کو بحمد اللہ اس میں شک نہیں رہا ہے کہ اصلیت وہی ہے لیکن بعض

مشائخ حق اور اُن کی خانقاہوں سے طلب اور عقیدت کا تعلق رکھنے والوں میں

بھی بہت سے ایسے لوگ ملتے ہیں جن کا ذہن اس بارے میں صاف نہیں ہوتا

اور وہ طرح طرح کی غلط خیالیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کے حقا

اعمال و اشغال کی حیثیت اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ بعض کیفیات پیدا کرنے

کا وہ ذریعہ اور وسیلہ ہیں۔ خانقاہی حلقوں میں بکثرت ایسے لوگ ملتے ہیں،

جو ان اعمال و اشغال ہی کو گویا اصل سلوک سمجھتے ہیں۔ اسی طرح ان اعمال و

اشغال و اذکار کے بعض وہ آثار جن کے متعلق تمام مشائخ محققین یہ فرماتے ہیں:-

در ان کی کوئی اہمیت نہیں ہے، بلکہ یہ ایک طرح کے ادھام د

خیالات ہیں۔“

تصویر کے ہمارے حلقوں میں تعلق رکھنے والے بہت سے حضرات ان ہی کی

طلب میں اُلجھے ہوئے ملتے ہیں۔ اسی طرح اور بھی بہت سی غلطیاں اور الجھنیں ہیں

جن میں خانقاہی طالبین بکثرت مبتلا ہیں۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے

بعض بزرگ ذہنوں کی صفائی کی طرف پوری توجہ نہیں فرماتے، حالانکہ یہ بڑے

اہم درجے کی ضرورت ہے اور اس ناچیز کا خیال ہے کہ سلوک و طریقت کے جن

حلقوں میں پہلے کبھی مگر اہیوں نے جگہ پائی ہے، وہ بعض ایسے بزرگوں کی اسی قسم

کی بے توجہی کا نتیجہ ہے، جو خود ہمارے نزدیک ان مگر اہیوں میں مبتلا نہ تھے۔

تصوف کی ساخت ہی کچھ ایسی ہے کہ مشائخ اگر پوری طرح چوکے نہ رہیں اور اپنے

طالبین اور معتقدین کے ذہنوں کی صفائی اور خیالات کی اصلاح کی فکر نہ رکھیں

تو شیطان کی گمراہ کرنے والی کوششیں اس حلقے میں بڑی آسانی سے کامیاب ہو

سکتی ہیں۔ بہر حال ہمارے بزرگوں کو اس خطرے سے غفلت نہیں برتنی چاہیئے اور

اذہان و خیالات کی صفائی اور اصلاح کو ذکر و شغل سے بھی مقدم سمجھنا چاہیئے۔

(۹) ائمہ تصوف امام ربانی اور حضرت شاہ ولی اللہ وغیرہ نے اس پر بڑا زور

دیا ہے کہ طالب کو پہلے ضروری عقائد کی تصحیح اور بقدر ضرورت علم دین حاصل

کرنا چاہیئے اور اس کو شیخ کے فرائض میں گمراہ نہ کرے کہ وہ اگر طالب اور مرید میں

یکہی دیکھے تو اُس کو اس طرف متوجہ کرے لیکن بعض مشائخ کے یہاں اُن ذمہ داری

کا احساس اور اس کے عملی اہتمام میں بہت کمی دیکھنے میں آئی۔ بہت سے بیچارے

سیدھے سادے ایسے بندے ان کی خدمت میں بیعت کے لیے آتے ہیں جن کی

باتوں سے اور جن کے ظاہری حال سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان بے چاروں

کو دین کی وہ ضروری اور بنیادی باتیں بھی معلوم نہیں جو ہر مسلمان کو معلوم ہونا

چاہئیں اور بہت واضح اندازہ اس بات کا ہوتا ہے کہ غالباً ان کو صحیح نماز پڑھنا بھی نہ آتا ہوگا۔ لیکن کبھی کبھی دیکھا گیا ہے کہ ایسوں کو بھی مشائخ کے عام طریقے پر تجدید ایمان اور توبہ کر کے جس بیعت کر لیا گیا اور پڑھنے کے لیے کوئی تبیغ اُن کو بتادی گئی اور بقدر ضرورت دین سیکھنے کی طرف نہ کوئی توجہ دلائی گئی اور نہ اس کا کوئی انتظام فرمایا گیا۔ حالانکہ ان حضرات کے لیے یہ بہت آسان ہے کہ ایسے جو لوگ بھی اُن کے پاس آئیں اُن کو دو چار دن کے لیے روک کر اُن کی فردی تعلیم (عقائد اور نماز کی تبیغ وغیرہ) کسی خادم کے سپرد کر دی جائے۔ جیسا کہ نئے آنے والوں کے تعلق رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا دستور تھا۔

مکن ہے کہ ان بزرگوں کی اس بے توجہی کا سبب یہ ہو کہ ان آنیوالوں کی اس درجہ جہالت اور دین کی بنیادی چیزوں سے بھی اتنی ناواقفیت کا ان حضرات کو اندازہ نہ ہوتا ہو، لیکن عرض یہی کرنا ہے کہ اس طرف ان حضرات کی توجہ کا مبدول نہ ہونا اور اس پہلو پر نظر نہ کرنا۔ ان کے ذمہ وارانہ منصب کے شایان شان نہیں۔

(۱۰) تصوف کی تاریخ پر جب حضرات کی نظر ہے اُن سے یہ بات مخفی نہ ہوگی کہ مختلف زمانوں میں اس راہ سے کسی کسی گمراہیاں اُمت میں داخل ہوئی ہیں اور آج بھی اپنے کو تصوف و صوفیاء کی طرف منسوب کرنے والوں میں کتنی بڑی تعداد ایسے لوگوں کی ہے جن کے تصورات اور اعمال، اسلام اور توحید کی نسبت کفر اور شرک سے زیادہ قریب ہیں۔ اللہ نے جنہیں واقفیت اور بصیرت دی ہے وہ جانتے ہیں کہ خانقاہی حلقوں میں اس قسم کی گمراہیاں زیادہ تر بزرگوں کے ساتھ عقیدت

اور خوش اعتقادی میں غلو اور تعظیم میں افراط سے پیدا ہوتی ہیں۔ اس لیے شریعت و سنت کے حامل اور اپنی دینی ذمہ داریوں کو محسوس کرنے والے مشائخ حق کا یہ خاص الخاص فریضہ ہے کہ وہ اپنے سے تعلق و محبت رکھنے والوں کو اعتقادی اور عملی غلو اور افراط کی اس بیماری سے محفوظ رکھنے کی طرف ہمیشہ پوری بیداری کے ساتھ متوجہ رہیں اور اس معاملہ میں ہرگز تساہل سے کام نہ لیں۔ رسول اللہ معلم کا اسوۂ حسنہ ہمارے بزرگوں کے سامنے رہنا چاہیے۔

حدیث میں ہے کہ ایک دفعہ کسی صحابی کی زبان سے نکل گیا "ماشاء اللہ و شئت" (یعنی جو اللہ چاہے اور جو آپ چاہیں) حضورؐ نے اُن کو سخت تنبیہ کی، اور فرمایا:-
 جعلتہ فی اللہ مذابلاً ما شاء اللہ "تو نے مجھے اللہ کے برابر بنادیا، بلکہ یہ کہو وحید :-
 "کہ جو تمنا خدا چاہے"

ایسے ہی ایک اور موقع پر بعض صحابہ کو تنبیہ کرتے ہوئے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا :-

لا یستہیبنکم الشیطان "لوگو! تمہیں شیطان گمراہ نہ کرے اور تم انا محمد بن عبد اللہ عبد اللہ اُس کے برکاتے ہمک نہ جاؤ جی عبد اللہ کا بیٹا و رسولہ ما احب ان ترفعونی محمد ہوں۔ اللہ کا بندہ اور بس اُس کا رسول فوق منزلتہ التحی ہوں۔ میں نہیں چاہتا کہ تم مجھے اس درجے انزلنی اللہ۔ اوپر اٹھاؤ جہاں خدا نے مجھے رکھا ہے"

اس بارے میں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نظر کتنی باریک بین تھی اور آپ کس قدر محتاط تھے، اس کا اندازہ اس واقعہ سے کیجئے جو صحابہ میں مروی ہے، کہ

(۳)

تصوف اور اس کے اعمال و اشغال کے متعلق بعض شبہات

”یہاں تک جو کچھ لکھا گیا ہے جب الفرقان کے مفعلات میں
یہ شائع ہوا تو بعض دوستوں کی طرف سے کچھ سوالات
اس سلسلہ میں کئے گئے اور الفرقان مج میں اس
عاجز نے ان کے جوابات دیئے، مناسب معلوم ہونا ہے کہ ان
جوابات کو بھی اس کتابچہ کا جنرل بنادیا جائے“ (مؤلف)

۱۔ ایک صاحب نے تحریر فرمایا ہے :-

”تقوف کی جو اہمیت آپ کے اس مقالہ سے ظاہر ہوتی ہے
اگر واقعہً اس کی اتنی ہی اہمیت ہے تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس کے متعلق اور اس کے اعمال و اشغال سے
متعلق صریح احکام کیوں نہیں دیئے؟ یہ بات بالکل سمجھ میں نہیں

جس روز آپ کے صاحبزادے ابراہیم“ (علیہ السلام) کی وفات ہوئی۔ اتفاق سے اُسی روز سورج کو گھن گگیا اور آپ کو شبہ ہوا کہ لوگ کہیں اس غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں کہ سورج کو یہ گھن بیت نبویؐ کے اس حادثہ کی وجہ سے لگا ہے، تو آپ نے اُسی وقت اعلان کر کے لوگوں کو مسجد میں جمع کرایا اور اللہ کی حمد و ثنا کے بعد اعلان فرمایا :-

”چاند اور سورج اللہ کی قدرت کی نشانیوں
من آیات اللہ لا ینکفان
لحموت احد ولا لحياتہ -
الحم
سے ایسا ہوتا ہے۔“

چونکہ امت کے تمام طبقوں میں صرف مشائخ ہی کا طبقہ ایسا ہے جس کے ساتھ عقیدت میں لوگوں کو اس قسم کا غلو ہو سکتا ہے اور ہوتا ہے، اس لیے ان حضرات کا یہ خاص الحاح فریضہ ہے کہ اس بارے میں اپنی ذمہ داری اور مسئولیت ہمیشہ پیش نظر رکھیں۔



آتی کہ کوئی چیز دین میں اس قدر ضروری ہو کہ ایمان و اسلام کی تکمیل اس پر موقوف ہو اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے امت کو اس کی تعلیم نہ دی ہو ۛ

معلوم ہوتا ہے کہ ان صاحب نے میرے مقالہ کو بالکل غور سے نہیں پڑھا میں نے انہیں جو کچھ لکھا ہے اس کو تو حال ہی یہ ہے کہ تصوف کا جو مقصود ہے اور جو اس کی غایت اور غرض ہے (یعنی اللہ کی محبت و خشیت اور یقین و استحضار اور اخلاص و احسان جیسی کیفیات کا حاصل کرنا) سو اس کی تو دین میں اہمیت ہے اور یقیناً ایمان و اسلام کی تکمیل اس پر موقوف ہے اور بلاشبہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ امت کو اس کی تعلیم اور ترغیب بھی دی ہے۔ کتاب و سنت کے جو نصوص اس سلسلہ میں پہلے لکھے جا چکے ہیں، وہ اس کے ثبوت کے لیے کافی سے زائد ہیں۔ رہے اس کے خاص اعمال و اشغال (مثلاً ازکار و مراقبات وغیرہ) تو میں یہ صراحت سے لکھ چکا ہوں کہ یہ اس کے صرف وسائل اور ذرائع ہیں اور اس قسم کے ذرائع اور وسائل کے متعلق نہ توئی طریق تعلیم اور اصول تشریع کا تقاضا یہی ہے کہ ان کی تصریح اور تعیین نہ کی جائے، تاکہ ہر زمانہ کے حالات کے مطابق جو جائز ذرائع اور وسائل مناسب سمجھے جائیں انہیں اختیار کیا جاسکے اور اُسیں تعویف کی کوئی خصوصیت نہیں، بلکہ دین کے دوسرے شعبوں کا حال بھی یہی ہے۔ غور فرمایا جائے دین کا سیکنا سکھانا دین کے بنیادی فرائض میں ہے، لیکن کتاب و سنت میں اس کے طریقے کی بھی کوئی تعیین نہیں کی گئی۔

اسی طرح قرآن مجید کی حفاظت اور اشاعت اُمت کا کتنا اہم فریضہ ہے، لیکن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کے متعلق بھی یہ نہیں بتلایا کہ تم اس کے لیے فلاں فلاں طریقے اختیار کرنا، حتیٰ کہ جب عہد صدیقی میں یمامہ کی جنگ میں چار سو حافظ قرآن صحابہ شہید ہو گئے، تو سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خیال ہوا کہ سینوں میں محفوظ کرنے کے علاوہ ہمیں قرآن کو سفینوں میں محفوظ کرنے کا بھی انتظام کرنا چاہیئے اور اس سلسلہ میں خاص اہتمام اور ذمہ داری سے ایک سرکاری نسخہ بھی تیار ہونا چاہیئے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی یہ تجویز حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کی۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو ابتداءً اس کے ماننے میں تاہل ہوا اور انہوں نے یہی فرمایا کہ جس چیز کو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے نہ تو خود کیا اور نہ ہمیں اس کا حکم دیا۔ اس کو ہم کیوں کریں۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دلائل سے بالآخر وہ مطمئن ہو گئے اور پھر ان ہی کے حکم سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی خاص نگرانی میں یہ کام انجام پایا۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں ایک اور قدم اٹھایا کہ اپنے خاص اہتمام سے اور اپنی نگرانی میں اس مصحف کی نقلیں رکارہ تمام بلاد اسلامیہ میں روانہ کیں اور اس وقت سے لے کر اب تک قرآن مجید کی حفاظت و اشاعت، تعلیم و تبلیغ اور ترجمہ و تفسیر کے سلسلہ میں خدمت قرآن کے کتنے ہی نئے نئے قدم اٹھائے جا چکے ہیں۔

پس یہ خیال کہ جو چیز دین میں اہم ہو اس کے ذرائع اور وسائل کی تصریح

اور تعین بھی کتاب و سنت میں ہونی چاہیے اور اُمت کی قیامت تک کی دینی ضروریات کے متعلق تفصیلی اور جزئی ہدایات ہمیں تصریح اور تعین کے ساتھ کتاب و سنت میں ملنی چاہئیں۔ بہت ہی سطحی قسم کا مغالطہ ہے اور انبیاء علیہم السلام کے طریق تعلیم اور اصول تشریح سے ناواقفی کا نتیجہ ہے۔

۲۔ ایک صاحب نے دریافت کیا ہے کہ :-

وہ اللہ تعالیٰ کی محبت و خشیت اور اخلاص و احسان وغیرہ ایمانی کیفیات پیدا کرنے کے لیے قصوف میں جن اعمال و اشغال (مثلاً صحبت شیخ اور اذکار و مراقبات وغیرہ) پر زور دیا جاتا ہے، کیا کتاب و سنت میں کہیں اس کا اشارہ ملتا ہے کہ ان چیزوں سے یہ کیفیات پیدا ہو سکتی ہیں ؟

اس کے جواب میں عرض ہے کہ اگرچہ واقعہ یہی ہے کہ اس عاجز کے نزدیک محبت اور ذکر و فکر کا قلب پر اثر انداز ہونا کتاب و سنت سے اشارہ ہی نہیں بلکہ مراقبہ بھی معلوم اور ثابت ہے، لیکن اگر بالفرض کتاب و سنت میں اس کا کوئی اشارہ بھی نہ ہو تب بھی اصل مدعا پر کوئی

۱۔ حدیث میں ہے کہ حضرت خلفہ صحابی اور حضرت صدیق اکبر (پناہ مال بہ پلٹے تھے کہ (بیتہ ص ۵۵) پر

اثر نہیں پڑتا۔ جب اسلام کی تیرہ سو سال کی تاریخ میں اللہ کے لاکھوں صالح بندے اپنا یہ تجربہ بیان کر رہے ہیں کہ ان اعمال صالحہ سے یہ کیفیات پیدا ہو جاتی ہیں تو ان کی اس تاثیر اور افادیت کو ہمیں مان لینا چاہیے۔

میرے جن دوست نے یہ سوال کیا ہے وہ ”صالح لٹریچر“ کے ذریعہ اصلاح پر بہت یقین رکھتے ہیں (مجھے بھی اس سے انکار نہیں ہے) لیکن وہ سوچیں، کیا کبھی ان کے دل میں یہ سوال پیدا ہوا ہے کہ ان کے ”صالح لٹریچر“ کی اس تاثیر کے متعلق کوئی اشارہ کتاب و سنت میں موجود ہے؟ میرا خیال ہے کہ ان کے دل میں کبھی بھی یہ سوال پیدا نہ ہوا ہوگا، کیونکہ وہ اپنے ذاتی علم و تجربے سے اور اپنے جیسے بہت سے لوگوں کے تجربے سے اس بارہ میں مطمئن ہیں عجیب بات ہے کہ اپنی چیزوں اور اپنے تجربوں کے

(بقیہ ماحشر صفحہ ۵۶ سے)

جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور مجلس میں رہتے دل کی یہ کیفیت دیکھ کر ایک لمحہ کیلئے

خفتہ ہوتی اور غیب گویا شود ہو جاتا، لیکن جب اپنے گھروں پر ہوتے یہ کیفیت نہ ہوتی اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر میں دفن کر کے ہم مٹی سے ہاتھ جھاڑے ہی تھے کہ ہیں اپنے قلوب بدلے ہوئے نظر آئے، یعنی حضور کے اس عالم سے عالم برزخ میں منتقل ہو جانے سے ہمارے قلوب کی حالت میں فرق محسوس پڑا۔ ان دونوں روایتوں سے صحت کا قطعی کیفیت میں مؤثر ہونا صاف طور سے معلوم ہوتا ہے اور ذکر کی تاثیر کے لیے قرآن مجید کی آیت ”وَلَذِكُرُ اللّٰهَ اَكْبَرُ“ صریح شاہد ہے، جن سیاق میں یہ آیت وارد ہے اس پر غور فرمایا جائے اور فکر و مراقبہ بھی ذکر ہی کی ایک خاص اور زیادہ گہری شکل ہے۔ ۱۳

ماحقہ تو ہمارا طرز عمل یہ ہے، لیکن حضرت جنید بغدادی، سری سقطی، شیخ عبدالقادر جیلانی، خواجہ معین الدین چشتی، خواجہ شہاب الدین سہروردی، مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی، شاہ ولی اللہ، سید احمد شہید جیسے ہزاروں بندگان خدا کا اجماع و اتفاق تجربہ بھی ہمارے لیے موجب اطمینان نہیں۔

۳۔ ایک صاحب نے ذکر میں جہر اور ضرب سے اپنا سخت طبعی انقباض ظاہر کیا ہے اور یہ خیال ظاہر فرمایا ہے کہ :
”اس میں ریاکاری کا شبہ ہوتا ہے اور آج کل کے اکثر سنجیدہ حضرات اس کو ریاکاری ہی سمجھتے ہیں“

جہری اور ضربی ذکر سے طبعی انقباض تو ایک ذوق اور طبعی چیز ہے، اس لیے اس کے بارے میں کچھ عرض کرنے کی حاجت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی طبیعتیں اور ان کے ذوق بہت مختلف بنائے ہیں، بعض طبیعتیں وہ بھی ہیں، جنہیں جہری اور ضربی ذکر سے ہی انس اور سکون حاصل ہوتا ہے۔ اسی لیے مشائخ محققین طبیعتوں کے رخ اور ان کی مناسبتوں کو دیکھ کر جہری یا تہری ذکر یا دوسرے اشغال ان کے لیے تجویز کرتے ہیں، لیکن ذرا بالجہر کے بارے میں ریاکاری کا جو شبہ ظاہر کیا گیا ہے یہ میرے نزدیک بالکل بے سوچے سمجھی بات ہے۔ اس زمانے میں جبکہ بقول انہی صاحب کے سنجیدہ آدمی ذکر بالجہر کو ریاکاری سمجھتے ہیں۔ اپنا اندازہ یہی ہے کہ کسی کو بالجہر ذکر کرنا دیکھ کر لوگ اس کے معتقد نہیں ہوتے، بلکہ بہت سے آدمی تو اس کو کمال عقل یا کمزور اور ریاکار سمجھتے

ہیں۔ پس ایسی حالت میں جہری ذکر میں ریاکاری کا امکان فی زمانہ بہت کم ہے۔ بلکہ اپنا تجربہ تو یہ ہے کہ آج کل سے ماحول میں ذکر بالجہر اکثر ریا شکنی کا ذریعہ ہو جاتا ہے اور دفع خطرات و وسوسوں میں ذکر بالجہر کی تاثیر اہل تجربہ کے نزدیک بالکل مسلم ہے۔

اس سلسلہ میں اتنی بات یہاں اور قابل ذکر ہے کہ ذکر میں جہر اور ضرب کے جو طریقے تقوت کے بعض سلاسل میں معمول ہیں۔ فن طب اور علم النفس کی روشنی میں ان کی افادیت اور تاثیر بڑی آسانی سے سمجھ میں آ جاتی ہے۔ یہ عاجز تو تقوت کے اکثر اشغال کے متعلق یہی سمجھتا ہے کہ بعض کیفیات اور تاثرات اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے یہ سب ایک طرح کی طبی اور نفسیاتی تدبیریں ہیں۔

اور اس لیے ان کو اہمیت دینا نہ صرف یہ کہ غیر صحیح ہے بلکہ اصل مقصد کیلئے مضر بھی ہے۔ پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ ان چیزوں میں ہر راہرو کا ادراک یکساں ہی ہو، بلکہ بعض اکابر سے سنا کہ اللہ کے بہت سے بندے ایسے بھی ہوتے ہیں جو سلوک کی راہ میں اللہ تعالیٰ کی عنایت و توفیق سے بہت تیزی سے ترقی کرتے ہیں اور سلوک و تقوت کا جو اصل مقصد ہے وہ ان کو بفضلہ تعالیٰ نصیب ہو جاتا اور آخر تک انہیں کسی لطیفہ اور کسی مقام کا بھی ادراک اور احساس نہیں ہوتا۔

اس عاجز کو اس دور کے جن اکابر سلوک سے شرفِ نیاز حاصل ہوا، ان سب کو اس پر متفق پایا کہ خاص کر اس زمانے کے لیے یہی اجمالی سلوک زیادہ مناسب ہے، اور

محققین نے تصریح فرمائی ہے کہ صحابہ کرامؓ کا سلوک بھی اجمالی ہی تھا۔

۵۔ ایک صاحب نے فرمایا :-

”ہم بہت سے آدمیوں کو دیکھتے ہیں کہ برسوں خانقا ہوں میں رہنے اور وہاں ذکر شغل کرنے کے باوجود اُن میں وہ چیزیں پیدا نہیں ہوتیں جن کے لیے تقوٰت اور خانقاہیت کی ضرورت بتلائی جاتی ہے“

بلاشبہ یہ بات بڑی حد تک صحیح ہے، لیکن انصاف فرمایا جائے یہ حال اب صرف خانقاہوں ہی کا نہیں ہے، بلکہ ہمارے دینی مدرسوں اور دوسرے تمام دینی و اصلاحی سلسلوں کا حال بھی اس وقت یہی ہے کہ سیکڑوں میں دس بیس مشکل سے نکلتے ہیں، تو کیا ان سب کو غلط اور فضول قرار دے کر ایک دم ختم کر دینا صحیح طرزِ عمل ہو سکتا ہے۔ صحیح طریقہ کار ان حالات میں یہ ہے کہ ہر سلسلہ اور ہر ادارہ کو زیادہ مفید اور کارآمد بنانے کی ہر ممکن کوشش اور تدبیر کی جائے اور اس میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا جائے۔ لیکن نتائج میں کمی اور نقص دیکھ کر اُس کو ہرے سے ختم کر دینے اور فضول قرار دینے کا فیصلہ نہ کیا جائے۔ جن ناسازگار حالات میں اور جس انتہائی درجہ کے فاسد اور سخت مادہ پرستانہ ماحول میں ہمارے ان دینی اداروں کو کام کرنا پڑ رہا ہے اُن میں دس پانچ فیصدی کامیابی بھی ہرگز ناکامی نہیں ہے۔

۶۔ ایک صاحب نے فرمایا :-

”مؤمنین کے طرزِ عمل سے جو کچھ ہم نے سمجھا ہے وہ تو یہ ہے کہ تقوٰت دراصل ”رہبانیت“ اور گوشہ نشینی کا نام ہے اور اسکی تائید کرنا دراصل اسلام میں رہبانیت کو داخل کرنا ہے“

میرے نزدیک یہ بھی اُن ہی باتوں میں سے ہے جو اس سلسلہ میں بے سوچے سمجھے کی جاتی ہیں۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں دراصل خود اُن کے دل میں تقوٰت کے ایک غلط معنی بیٹھے ہوئے ہیں اور وہ اپنی اسی غلط فہمی کی بنا پر صوفی صرف اُن ہی لوگوں کو سمجھتے ہیں جو رہبانیت پسند اور گوشہ گیر ہیں اور پھر اپنے اسی تصور کی بنیاد پر وہ یہ کہتے ہیں کہ تقوٰت رہبانیت کا نام ہے اور ہر صوفی ”راہب“ ہی ہوتا ہے۔

اگر یہ حضرات خود اس غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوتے اور تقوٰت کے لیے رہبانیت اور گوشہ گیری کو ضروری نہ سمجھتے، تو اس دور میں بھی ایسے بہت سے بندگانِ خدا بیچھوٹے تھے جو بجز اللہ سے صوفی ہی ہیں اور مرد میدان بھی۔ مگر بات وہی ہے کہ جو گوشہ گیر نہ ہو، یہ بے چارے اپنی کم نگاہی سے اُس کو صوفی مان ہی نہیں سکتے۔ اس کا علاج تو خود اپنے علم اور تصور کی تصحیح سے ہی ہو سکتا ہے۔

۷۔ مقالہ کے ابتدائی حصے میں جن بزرگ کی خدمت میں حاضری اور تقوٰت کے متعلق اُن سے اپنی گفتگو کا اس عاجز نے ذکر کیا ہے۔ بعض حضرات کا شدید اصرار ہے کہ ان کا اسلم گرامی ظاہر کیا جائے، اس لیے عرض کرتا ہوں کہ میرے وہ محسن اور مخدوم

بزرگ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب دلائل پوری مدظلہ ہیں۔

آخری بات :- آخر میں یہ عرض کرنا ضروری ہے کہ یہ ناچیز صرف اُس تقصوف کا قائل اور حامی ہے جس کا ذکر اس میں کیا گیا ہے اور یہی اہل حق کا تقصوف ہے۔ باقی اس نام سے سینکڑوں خائفانہوں میں شرک و بدعت کا جو کاروبار ہوتا ہے، اللہ نے اپنے جس بندے کو مجبی ایمانی بصیرت کا کوئی ذرہ نصیب فرمایا ہو وہ یقیناً اُس سے بے زاد ہو گا۔

(۴)

تقصوف اور اُس کے اعمال و

اشغال کے متعلق بعض شکوک و شبہات کا جواب !

از جناب مولانا محمد اویس صاحب ندوی نگرہی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تقصوف اور اُس کے اعمال و اشغال کے متعلق جو شکوک و شبہات پیدا ہوتے ہیں، اُن کی حسب ذیل دو بڑی قسمیں کی جاسکتی ہیں :-

۱۔ پہلی قسم ان شکوک و شبہات کی ہے جو رسمی خانقاہوں اور رسمی سجادہ نشینوں کو دیکھ کر یا اُن کے ہفتوات سن کر پیدا ہوتے ہیں، ظاہر ہے کہ جس شخص کو کتاب و سنت کی ادنیٰ واقفیت بھی ہے وہ معمولی غرور و فخر کے بعد سمجھ لے گا کہ یہ سب فریب ہے۔ اور حقیقت اس سے بہت دور ہے۔

۲۔ دوسری قسم ان شکوک و شبہات کی ہے جو علمی طور پر پیش آتے ہیں، اس قسم کے شبہات زیادہ تر اُن لوگوں کے دماغوں میں پیدا ہوتے ہیں جن کو نہ محققین صوفیہ کی

لیکن فرق نجاست اور طہارت کا ہے۔ ولی اللہ کو پہچاننے کے لیے اِتباعِ سنت کو ٹیٹا ہے، جو منبعِ سنت ہے وہ اللہ کا دوست ہے اور اگر مبتدع ہے تو محض بے ہودہ ہے، غرقِ عادات تو دجال سے بھی ہوں گے۔“

(ردم الذمین ص ۱۲۹)

تقویٰ کی مشہور و متداول کتابیں سامنے رکھئے :- مثلاً کتاب اللع، تعرف رسالہ قشیریہ، عوارف، فتوح الغیب، احیاء العلوم، مدارج السالکین، ان کتابوں کے صرف ابواب پر نظر ڈال لیجئے۔ اور فیصلہ کیجئے کہ ان کتابوں میں توحید اور اُس کے احوال، اِتباعِ سنت، عبادت کی خشوع و خضوع کے ساتھ ادائیگی، معاملات کی صفائی اور تصفیہ اخلاق کے سوا کیا ہے؟

بے شبہ تقویٰ کی بعض کتابوں میں کچھ ایسے مضامین بھی آگئے ہیں جن سے بعض طبائع کو وحشت ہو سکتی ہے، لیکن یہ حقیقت ہے کہ وہ مضامین تقویٰ کے اصول و مقاصد سے کوئی تعلق نہیں رکھتے ہیں۔ اگر کسی کی فہم اُن کو نہیں قبول کرتی ہے تو اُن کو چھوڑ دے، اسی طرح اگر خلافتِ شریعت کوئی بات نظر آئے، تو اُن کی وہی حیثیت سمجھئے جو کتبِ تفسیر میں اسرائیلیات، یا کتبِ احادیث میں موضوعات کی ہے۔ اب اسرائیلیات یا موضوعات کی وجہ سے کتبِ تفسیر و احادیث سے توقعِ نظر نہیں کی جاسکتی ہے جس طرح محققین کتبِ تفسیر و حدیث میں اغلاط کی تصحیح کرتے رہتے ہیں۔ اسی طرح محققینِ مونیہ بھی اپنے فن میں صحیح کو سقیم سے اور درست کو غلط سے الگ کرتے رہے ہیں،

کتب میں پڑھنے کا موقع ملا ہے اور نہ اپنے زمانہ کے محققین سے سابقہ پڑا ہے۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ تقویٰ فلسفہ اشراق، جدید افلاطونی الہیات اور ہندو جوگ سے ماخوذ ہے۔ حالانکہ امر واقعہ یہ نہیں ہے۔

فلسفہ اشراق اور ہندو جوگ میں چند ریاضتوں اور مجاہدوں کے سوا کیا ہے؟ وہ انہیں مجاہدوں اور ریاضتوں کو مقصودِ حقیقی جانتے ہیں اور اس کے برعکس ہمارے مونیہ صاف یہ اُن ریاضتوں اور مجاہدوں کو جن کے ساتھ اِتباعِ شریعت نہ ہو کوئی وقت نہیں دیتے ہیں۔ حضرت مجددِ ملت ثانیؒ ارشاد فرماتے ہیں :-

”وہ ریاضتیں اور مجاہدے جو تقلیدِ سنت سے الگ ہو کر اختیار کئے جائیں، معتبر نہیں ہیں، اس لیے کہ جوگ اور ہندوستان کے براہمہ اور یونان کے فلاسفہ بھی ان کو اختیار کرتے ہیں اور یہ ریاضتیں ان کی گمراہی میں اضافہ کے سوا اور کچھ نہیں کرتی ہیں۔“

(جلد اول مکتوب دوم و دستِ یوم)

مرشد العرب والعجم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجرِ مکی کے ایک کرامت نامہ کے چند الفاظ غور سے سننے کے قابل ہیں :-

”اور بعض جملاء جو کہہ دیتے ہیں کہ شریعت اور ہے اور طریقت اور ہے، محض اُن کی کم فہمی ہے، طریقت بے شریعت خدا کے فکر مقبول نہیں، صفائیِ قلب کفار کو بھی حاصل ہوتی ہے۔ قاب کا حال مثلِ آئینہ کے ہے، آئینہ رنگِ آلودہ ہے تو پیشاب سے بھی صاف ہو جاتا ہے اور گلاب سے بھی صاف ہو جاتا ہے۔“

کوئی وسیع النظر اس سے انکار نہیں کر سکتا ہے۔

مثال کے طور پر مولانا اسماعیل شہید کی ”صراط مستقیم“ ہی کو دیکھئے کہ اُس میں اسی قسم کی بدعات پر متنبہ کرنے کے لیے پورا ایک باب موجود ہے۔ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات جلد سوم میں شیخ روز بہان نقلی کی کتاب ”تبیین غلطات المتصوف“ کا ذکر موجود ہے جو اسی عنوان پر ہے۔

(مکتوب ہشتاد و نہم)

تقوت اور اُس کے اعمال و اشغال کے متعلق شکوک و شبہات کے حل کا آسان طریقہ یہ ہے کہ خود محققین صوفیہ سے تقوت اور اس کے اعمال و اشغال کی حقیقت اور مقصد کو سن لیا جائے اور پھر غور کیا جائے کہ شریعت تقوت کے مقصد سے کیا کچھ سوا چاہتی ہے؟ اور کیا تقوت شریعت پر اخلاص کے ساتھ عمل کے سوا اور کوئی چیز ہے؟

تقوت کی مستند اور مشہور کتاب احیاء العلوم کی شرح اتحاف السادة المتقین

میں ہے :-

و دس تقوت کا مقصد اس کے سوا کچھ اور نہیں ہے کہ ریاضتوں اور مجاہدوں سے علم و یقین تک پہنچا جائے “ (صفحہ ۳)

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ محمد لاہوری کو تحریر فرماتے ہیں :- ”شریعت کے تین حصے ہیں :- علم، عمل، اخلاص، جب تک یہ تینوں اجزاء متحقق نہ ہوں، شریعت متحقق نہیں ہوتی ہے۔ جب شریعت متحقق ہو جاتی ہے، حتیٰ تعالیٰ کی رضا حاصل ہو جاتی ہے جو کہ تمام

دنیاوی اور اخروی سعادتوں سے بالاتر ہے۔ طریقت و حقیقت جس سے کہ صوفیہ متاثر ہوئے ہیں۔ دونوں (شریعت کے تیسرے حصے) یعنی اخلاص کی تکمیل میں شریعت کے غامض ہیں۔ پس ان دونوں (یعنی طریقت و حقیقت) کی تحصیل صرف شریعت کی تکمیل کے لیے کی جاتی ہے۔ احوال و مواجید اور علوم و معارف جو ابتداءً راہ میں حاصل ہوتے ہیں وہ مقاصد میں سے نہیں ہیں۔ ان سب سے گزر کر مقام رضانگ پہنچا جائے جو کہ سلوک کا آخری مقام ہے۔ اس لیے طریقت و حقیقت کی منزلوں کو طے کرنے کا مقصد تحصیل اخلاص کے سوا کچھ نہیں ہے۔ اخلاص ہی سے مقام رضا حاصل ہوتا ہے، کوتاہ اندیش احوال و مواجید کو مقصود اور مشاہدات و تجلیات کو مطلوب جانتے ہیں اور کمالات شریعت سے محروم ہیں۔ بے شبہ مقام اخلاص کا حصول اور مرتبہ رضانگ وصول ان احوال و مواجید کو طے کرنے کے بعد ہی ہوتا ہے۔ اس لیے ان کی حیثیت مقصود حقیقی کے معادن کی ہے۔ یہ بات اس فقیر پر بہ عذرت حبیب خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) اس راہ میں دس برس گزارنے کے بعد واضح ہوتی ہے۔

(جلد اول مکتوب سہ و ششم)

مکتوب چہلم میں مراحت سے ارشاد فرماتے ہیں :-

”مخدومنا! منانہ سلوک طے کرنے اور مقام است جذب قطع کرنے کے بعد ہی معلوم ہوا کہ اس سیر و سلوک کا مقصد

حضرت شاہ مولانا اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ "مراۃ مستقیم" میں تحریر فرماتے ہیں :-

”جاننا چاہیئے کہ اولیاء اللہ کے ہر طریقہ میں مجاہدات، ریاضات، اذکار، اشغال اور مراقبات مقرر ہیں۔ ان امور میں سے ہر ایک طالب کے اندر ایک اثر پیدا کرتا ہے، جس کے سبب سے طالب کو عالم قدس سے ربط پیدا ہو جاتا ہے۔ اسی کو صوفیہ کی اصطلاح میں نسبت کہتے ہیں“ (ص ۱۶۵)

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کی جامع کلمات، ہستی ابھی قریبی زمانے میں گزری ہے۔ ان کے ارشادات عالیہ بھی سن لیجئے۔ وہ فرماتے ہیں:-

”ہی ہستی مطلق کو ہر دم خیال میں پرورش کرنا اور بلا کیف طافرو موجود جان کر حیا و شرم کے ساتھ بندہ (کا) مطیع رہنا مقصد اصلی ہے اور یہی احسان ہے باقی زوائد“ (مکاتیب رشیدیہ ص ۱۷)

”سُنو کہ سلوک صحابہ و تابعین میں تحصیل احسان اور اپنا بندہ ناچیز بے اختیار ہونا اور من کل الوجوۃ محتاج ذات غنی کا اور حضور اس کمر و گار بے نیاز محسن عباد کا ہوتا تھا، بندگی در بندگی، عجز در عجز، توکل در توکل، ہمت اطاعت و جان و مال بازی فی رضا اللہی اس کا ثمرہ تھا“ (ص ۲)

مقام اخلاص کی تحصیل ہے“ (جلد اول)

مقصود در صد و ہفتم (جلد اول) میں ارشاد ہے :-
”طریق صوفیہ کے سلوک کا مقصد صرف یہ ہے کہ معتقدات شرعیہ کا یقین بڑھے نیز احکام فقہیہ کے اداء میں آسانی ہو“
”انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ“ میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”اور مقصود صوفیہ کے طریقہ علیہ کا مشاہدہ حق کا حصول ہے۔“
”کائنات قراخ“ اور اس حضور کا نام انہوں نے مشاہدہ بالقلب رکھا ہے“ (ص ۳۹)

”القول الجمیل“ میں ہے :-
”مشائخ کے تمام طریقوں کا مرجع یہ ہے کہ ایک ہمت نفسانیمہ حاصل ہو جائے، جس کو وہ نسبت کہتے ہیں، اس لیے کہ یہ الشتر کے ساتھ ارتباط و انتساب ہے اور اس کو سکینہ اور نور بھی کہتے ہیں“

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے :-
”جب بندہ طاعات، طہارات اور اذکار پر مداومت کرتا ہے تو نفس ناطقہ میں ایک صفت قائم ہو جاتی ہے اور اس توجہ کا ملکہ لاسخ پیدا ہو جاتا ہے“

(القول الجمیل)

» اصل الاسول اور اصل مقصود و مامور سلوک صحابہ کرام ہے۔ اس میں بحث بندگی سے اور ایمان بالغیب کے کا لاشاہد ہو جانے سے اور حسن اخلاق سے ہے۔ « (ص ۳۲)

» مقصد جملہ اشغالات و مطلب و منفی جملہ مراقبات کا وہ حضور قلب ہے کہ حق تعالیٰ نے آپ کو نصیب فرمایا، نسبت صحابہ کرام یہ ہی حضور تھا۔ « (ص ۳۵)

» برادر! یہ تمام شریعت کا علم اور طریقت کا طریقہ نور یقین کی تحصیل کے واسطے ہے اور انجام و منتی سب کا یہی تو ہے کہ جس کو مسلمان سرسری طور سے علم رکھتے ہیں۔ وہ یقین حق یقین، مثل مشاہدہ کے ہو جائے، یہ انتہا سب طرق کی ہے۔ « (ص ۳۷)

» و در وہ کیفیت کہ اپنے آپ کو روبرو مالک معبود کے جانے، اور شرم و حیاطاری ہو جائے، اس کا نام حضور اور یادداشت ہے، اس کو لسان شمرع میں احسان کہتے ہیں اور یہی نسبت معتبرہ ہے کہ مسلسل چلی آتی ہے۔ « (ص ۹۵)

سطور بالا میں محققین صوفیہ کے چند اشارات پیش کئے گئے ہیں، ورنہ اس مفہوم کے دفتر کے دفتر تیار ہو سکتے ہیں۔ بہر حال یہ چیز تو ظاہر ہو گئی کہ تصوف تحصیل اخلاص و یقین کے سوا اور دوسری کوئی چیز نہیں ہے اور اخلاص و یقین کے مطالبہ سے قرآن مجید اور احادیث نبویہ (صلی اللہ علیہ وسلم) صاحبہا کے بغیر مہرے پڑے ہیں۔

اب تصوف کے اعمال و اشغال یعنی اس اخلاص و یقین کی تحصیل کے ذرائع و وسائل کا مسئلہ باقی رہا، تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ حضرت صحابہ کرام درمئی اللہ عنہم (جملین) کو حضرت نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے فیض صحبت کی وجہ سے ان وسائل و ذرائع کی ضرورت ہی نہیں پیش آئی جو بعد کے لوگوں کو پیش آئی۔ وہاں نبوت کا آفتاب عالم تاب موجود تھا وہ شمع و فانوس کی فکر میں کیوں پڑتے؟

حضرت مجددؑ نے خوب ارشاد فرمایا :-

» بدن کے قرب کا دلوں کے قرب پر بڑا اثر پڑتا ہے، یہی وجہ ہے کہ کوئی ولی صحابی کے مرتبے کو نہیں پہنچتا ہے۔ «

(مکتوبات جلد اول ص ۲۰۵)

حضرت قاضی نساء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارشاد الطالبین میں ارشاد فرماتے ہیں :-

» اس بات پر اجماع ہے کہ صحابہؓ غیر صحابہ سے افضل ہیں، حالانکہ علم و عمل میں صحابہؓ اور غیر صحابہ مشارکت رکھتے ہیں۔ اس کے باوجود

۱۔ یعنی جن عقائد اعمال کے مخاطب و ملکات صحابہ کرامؓ تھے، انہی کے مخاطب و ملکات ہم بھی ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ ان کے لیے دوسرے اعمال و عقائد تھے اور ہمارے لیے دوسرے، نیز دین کی جن حقیقتوں کا علم ان کو تھا، بعد والوں کو بھی ان کا علم ہوا اور نماز روزہ وغیرہ جو عمل وہ کرتے تھے، بعد والوں نے بھی وہ کئے۔ ۱۲

حضرت نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا ہے کہ صحابہؓ نے راہِ خدا تعالیٰ میں جو نصف صاع جو خرچ فرمایا ہے اگر دوسرا اُحد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرے تو دونوں برابر نہیں۔ یہ فرق ان باطنی کمالات کی بناء پر ہے جو ان کو حضرت رسول کریمؐ کے فیضِ صحبت سے حاصل ہوئے تھے۔

(ص ۴)

حضرت نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے فیضِ صحبت کے سوا حضراتِ صحابہؓ کرام (رضوان اللہ علیہم اجمعین) اور دوسرے طریقوں سے بھی اس نورِ اخلاص و یقین کو حاصل فرماتے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ القول الجلیل میں فرماتے ہیں :-

”میرا گمان غالب ہے کہ صحابہؓ کرام نسبت کو اور طریقوں سے بھی حاصل فرماتے تھے۔ مثلاً نماز و تسبیحات پر ان کے شرائط کے ساتھ مواظبت، طہارت اور یادِ موت اور عذاب و ثواب کے خیال پر مداومت، ان چیزوں سے مادی لذتوں سے بے تعلقی پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح یہ حضرات قرآن کی تلاوت، اس میں تدبر، وعظ اور زہد و رفاقی کی احادیث کے سننے پر مواظبت فرماتے تھے اور اُس سے ان کو ایک ملکہِ راستہ اور ہئیتِ نفسانیہ حاصل ہوتی تھی۔“
(القول الجلیل)

اس سلسلے میں ایک اہم معاملہ کی طرف بھی اشارہ کرنا ہے جس پر حضرت مجدد و صاحبؒ اور مولانا اسماعیل صاحبؒ شہیدؒ نے متنبہ فرمایا ہے، اس کی تشریح و تفصیل کا موقع نہیں ہے، تاہم ممکن ہے کہ اہل ذوق اس سے مطمئن ہوں۔ حضرت مجدد و صاحبؒ سے دریافت کیا گیا کہ :-

”فنا فی اللہ اور بقا باللہ اور جذب و سلوک کے تمام مقامات کے طے کرنے کے بعد جو قربِ الہی حاصل ہوتا ہے، حضراتِ صحابہؓ کرامؓ جو حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ایک صحبت کی بنا پر تمام اولیائے امت سے افضل قرار پائے۔ کیا ان کو محض اسلام قبول کرنے سے یہ سیر و سلوک فیضِ صحبت سے حاصل ہو گیا تھا؟ ان حضرات کو علمِ جذب و سلوک حاصل تھا، یا نہیں؟ اگر حاصل تھا تو اُس کا کیا نام تھا؟ اور اگر نہیں حاصل تھا، تو کیا اُس کو بدعتِ حسنہ کہہ سکتے ہیں؟“

اب مجدد و صاحبؒ کا جواب سنئے :-

”اس اشکال کا حل محبت سے تعلق رکھتا ہے، وہ بات جو اس مدت میں کسی نے نہیں کہی۔ ایک مرتبہ کہنے سے کیسے سمجھ میں آسکتی ہے، لیکن جب دریافت کیا گیا تو اب جواب سے چارہ نہیں۔ اس لیے مختصر طور سے لکھا جاتا ہے :-

وہ قربِ خداوندی جس کا تعلق فنا و بقا و سلوک و جذب سے ہے، قربِ ولایت ہے، اولیائے امت اس سے مشرب ہوئے ہیں،

اور جو قرب کہ صحابہ کرامؓ کو حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صحبت میں حاصل ہوا وہ قرب نبوت ہے، اس قرب میں نہ فنا ہے نہ بقا، نہ جذب ہے نہ سلوک اور یہ قرب قرب ولایت سے بدرجہا بہتر ہے۔ اس لیے کہ یہ قرب حقیقی ہے اور وہ قرب ظلی ہے اور ان دونوں میں بڑا فرق ہے، مگر ہر شخص کی سمجھ میں یہ بات نہیں آ سکتی ہے، خواص بھی اس موقع پر غوام کے مشابہ ہیں۔

گر بر علی نواسے قلندر نواسختے !

صوفی بڑے ہر آنکھ بہ عالم قلندر راست

کمالیت قرب نبوت اگر قرب ولایت کے راستے سے ملے ہوتے ہیں تو فنا و بقا اور جذب و سلوک سے چارہ نہیں اور اگر اس راستے سے کمالیت قرب نبوت نہ حاصل کئے جائیں، تو فنا و بقا اور جذب و سلوک کی ضرورت نہیں ہے؛ صحابہ کرامؓ نے قرب نبوت کے راستے سے منزل ملے کی ہے۔ جذب و سلوک اور فنا و بقا سے ان کو کام نہ تھا۔“

(مکتوبات جلد اول مکتوب سرحد و سیر وہم)

حضرت مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ ”صراط مستقیم“ میں

ارشاد فرماتے ہیں :-

”ایک باریک نکتہ جس سے اہل زمانہ نادانگفت ہیں حب نفسانی اور حب عقلی کے درمیان تمیز کرتا ہے، حب نفسانی مبادی سلوک کے

داروات میں سے ہے اور حب عقلی کمالیت انبیاء کرام اور مقامات اولیاء عظام میں سے ہے۔ اکثر غوام صوفیہ نے حب نفسانی کو حب عقلی کی جگہ دے رکھی ہے اور اس کو اشارات شریعیہ کا مشاعرہ ایسہ جانتے ہوئے حضرات انبیاء و اولیاء کے سلوک کو اہل عشق و مواجہد کے احوال سے تطبیق دینا چاہتے ہیں اور لا حاصل تشویشات میں پڑتے ہیں۔“

(ص ۷)

اصل مقصود یہی سلوک راہ نبوت ہے، مگر چونکہ سلوک راہ ولایت سے سلوک راہ نبوت آسان ہو جاتا ہے۔ اس لیے سلوک راہ ولایت کو اختیار کیا جاتا ہے۔ حضرت شہیدؒ فرماتے ہیں :-

”حصول نسبت ولایت سلوک راہ نبوت کو آسان کر دیتا ہے۔“

اور جس کو نسبت ولایت حاصل ہوتی ہے وہ نسبت نبوت کو تھوڑی

محنت میں حاصل کر لیتا ہے۔“

(”صراط مستقیم“ ص ۷)

اب بقوت کے اُن اعمال و اشغال کا مسئلہ باقی رہا، جن کی ضرورت عہد نبوت سے دوری اور ماحول کی ناسازگاری کے باعث متاخرین کو پیش آئی۔ اس سلسلہ

۱۷ حب نفسانی کا تعلق سلوک راہ ولایت سے اور حب عقلی کا تعلق سلوک راہ نبوت سے ہے،

جیسا کہ صراط مستقیم میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ - ۱۲

میں اصولی بات یہ ہے کہ ان اعمال و اشغال میں ذکر و فکر یہ دو چیزیں بنیادی ہیں اور یہ دونوں چیزیں ماموراتِ شرعیہ میں سے ہیں۔ بحث جو کچھ ہے وہ ذکر و فکر کے طریقوں، وضعوں اور قیود میں ہے؛ تو خوب سمجھ لیجئے کہ ذکر و فکر کے یہ قیود، طرق اور اوضاع صرف تدبیر و معالجہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ”ایضاح الحق الصریح“ میں مولانا اکمل صاحب شہید فرماتے ہیں :-

”مذہب کے نفع بخش اشغال کی حیثیت دوا و معالجہ کی ہے کہ بہ وقتِ ضرورت ان سے کام لے اور بعد کو پھر اپنے کام میں مشغول ہو“ (ص ۴۵)

معالجہ کے یہ طریقے حالات کے لحاظ سے بدلتے رہتے ہیں۔ ”مستقیم“ میں ہے :-

”ہر وقت اور ہر قرن کے اشغال جدا ہوتے ہیں۔ اس لیے ہر طریق کے محققین تجدیدِ اشغال کی کوشش فرماتے رہتے ہیں“ (ص ۴۵)

اسی لیے محققین نے تصریح فرمادی ہے کہ :-

”وہ ہرگز خیال نہ کرنا کہ نسبتِ بھران اشغال کے اور کسی طرح حاصل نہیں ہوتی ہے“

(القول الجلیل)

بلکہ اگر ان طرق و اوضاع اور اعمال و اشغال کو کوئی مقصود جانتا ہے، تو یہ حضرات اس پر سخت انکار فرماتے ہیں۔ ”ایضاح الحق الصریح“ میں ارشاد ہے :-

”وہ وظائف و اذکار، ریاضات، خلوت، چلہ کو مقترر کرنا، ذکر بھری اور ذکر خفی کی وضعوں کو مقرر کرنا، ضربِ عدد اور مراقبہ برزخیہ کا مقرر کرنا، اگر طالب ان سب کو اصل کمال شرعی یا کمالات میں سے جانتا ہے تو یہ سب بدعتِ حقیقیہ ہیں، لیکن خواص جو اس کو صرف وسائل و ذرائع جان کر رواج دیتے ہیں، اُن کے حق میں بدعتِ حکمیہ ہیں، اور انھیں خواص جو ان چیزوں سے بہ وقتِ ضرورت کام لیتے ہیں اور پھر کام نکلنے کے بعد چھڑا دیتے ہیں اُن کے حق میں یہ بدعت نہیں ہے“ (ص ۳۷)

محققین مونیہ ان اشغال و اعمال سے کس طرح کام لیتے ہیں اور پھر کس طرح ان سے الگ کر کے اصل مقصود میں لگا دیتے ہیں۔ اس کو جاننے کے لیے صرف مکاتیبِ رشیدیہ میں سے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے چند ارشادات نقل کئے جاتے ہیں :-

”ذکر کے نوڈ کا ملاحظہ جو ابتداء میں تلقین ہوتا ہے، وہ مقصدِ اصل نہیں بلکہ تمہید ہوتا ہے“ (ص ۱۵)

”وہ پاسِ انفاس وغیرہ سب خیلِ اس کے ہیں کہ ذکرِ مخیلہ میں قائم ہو جائے ورنہ اصل مقصود نہیں، جب خیالِ ذکر ذات قائم ہو جائے تو زبان اور انفاس کسی کی ضرورت نہیں“ (ص ۱۶)

”ذکرِ جہری کی اب کچھ حاجت نہیں، ذکرِ اصل میں تذکرِ قلب ہے سو جب ذکرِ قلبی حاصل ہوا، اب زبان کی کچھ ضرورت نہیں“ (۱۷)

(۱۷)

”سب اذکار و مراقبات تحصیل نسبت کے واسطے ہیں، جب نسبت یادداشت حاصل ہو چکی اب مراقبات کی درخواست عجیب بات ہے، اب تمہارا سب ذکر لسانی، قرآن و صلوٰۃ و ذکرِ مسنون مراقبہ ہے، سب میں یادداشت ہے کہ ثمرہ مراقبات یہی ہے، اب کسی مراقبہ کی حاجت نہیں، اذکارِ مسنونہ پڑھو، قرآن و نوافل صلوات مسنونہ ادا کرو اور بس“ (۱۸)

(۱۸)

”مزدرب تعین شغل کی بلندی کے واسطے ہوتی ہے، فہمی اپنے اختیار

۱۷ مطلب یہ ہے کہ قلب میں اللہ کے ذکر اور یاد کی کیفیت کو راسخ اور مستقل کرنے کے لیے جہری ذکر سائلین کو کرایا جاتا ہے، جب اللہ تعالیٰ وہ کیفیت پیدا فرمادی۔ اور دروغ حاصل ہو جائے تو پھر اس کے جاری رکھنے کی ضرورت نہیں۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ قلب میں اس کیفیت کے پیدا ہوجانے کے بعد ذکر باللسان کیا ہی نہ جائے۔ ذکر جو خود مقصود اور مامور ہے وہ تو تادم آخر جاری رہتا ہے۔ حدیث نبوی میں ہے:- لا یزال لسانک رطباً من ذکر اللہ (مکاتیب رشیدیہ) اگلے اقتباس سے یہ بات خود واضح ہو جاتی ہے۔ ۱۲

میں ہوتا ہے، جس امر سے مطلب برآمد ہو وہی کرے، نہ اس کو قید ذکرِ زبانی کی ہے، کوئی ذکر ہو، نہ کسی تصورِ خیالی کی غرض کام سے ہے“ (۱۹)

(۱۹)

”الحاصل اگرچہ یہ قوت تاثیر اور توجہ و کشف اور تصرف دنیا میں بہت ہے، مگر یہ نور یقین مثلِ کیمیا کے نادر الوجود ہے۔ اگرچہ عالم خالی نہیں، اشغال سب اس کے مقدمات تھے، اب خود مقصود ہو گئے اے کاشکہ اس یقین کا شائبہ ہوا بھی اس محروم کو لگ جائے کہ سارا مدار اس پر ہی ہے، اس نسبت کا نام نسبتِ احسان ہے کہ بعثتِ جنابِ فخرِ رسل (علیہ السلام) کی اس کے ہی واسطے تھی اور صحابہ جملہ اسی نسبت کے حامل تھے۔ علیٰ حسبِ مراتب پھر اولیائے اُمت نے دوسرے طریقے سے پیدا کیا کہ ہر ایک نے اشغال اپنے اپنے طریقے کے وضع کئے، سو یہ سب مقدمات اس کے ہیں اور بس! اس کا کوئی طریقِ متین نہیں، ہر شخص کا طرزِ جداگانہ ہے“ (۲۰)

(۲۰)

تقوت کا مقصد اور اس کے اعمال و اشغال کی حقیقت کے واضح ہو جانے کے بعد عرض ہے کہ اگر کوئی خوش نصیب ایسا ہے کہ اس کو کسی ریاضت و مجاہدہ کے بغیر اخلاص و احسان کا مرتبہ حاصل ہو گیا ہے تو وہ بہت ہی مبارک ہے، ورنہ قاعدہ یہ ہے کہ آدمی کو جس چیز سے خود نفع ہوتا ہے اُسی کو وہ دوسروں کو بتلاتا

قال را بگذار و مرد حال شو!
پیش مردے کاٹے پامال شو!
کسی اور مقصد سے نہیں، تو تجربہ کر کے دیکھئے۔ اگر کسی صاحب کمال کی صحبت،
یا اُس کے بتلائے ہوئے طریقے پر عمل کرنے سے حق تعالیٰ کا تعلق بڑھتا ہوا
محسوس ہو، ایمان میں تازگی کے آثار پائے جائیں تو فہما، ورنہ جہاں زندگی میں
اچھے اور بُرے بہت تجربے ہوتے ہیں۔ اس کو بھی ایک ناکام تجربہ سمجھ کر
چھوڑ دیجئے گا۔

اے بے خبر بکوش کہ صاحب خبر شوی
تارہاہ میں نہ باشی کے راہ بر شوی
در مکتبہ تعلق پیش ادیب عشق
ہاں اے سپر بکوش کہ روزے پدر شوی



ہے۔ اہل اللہ کی بڑی جماعت (جن کے صدق و اخلاص پر سب کو
اتفاق ہے) خبر دیتی ہے کہ ذکر و فکر ہی کی راہ سے اُن کو اخلاص و
یقین کی دولت حاصل ہوئی ہے۔

من نہ تنہا دریں میخانہ مستم!
جنید و شبلی و عطار ہم مست
اس لیے اگر کسی کو ان کیفیات مطلوبہ کی ضرورت و تلاش ہے تو وہ اس
راہ کو اختیار کرے۔

عاشق کہ شد کہ یار بھالش نظر نہ کر
اے خواجہ درویش و گرنہ طیب ہست
البتہ یہ بات ضرور ہے کہ یہ راہ بحث و نظر کی نہیں، بلکہ جدوجہد اور عمل کی ہے۔
راقم مطور نے کئی برس ہوئے ایک جلیل القدر شیخ وقت (جو بحمد اللہ اب بھی
اپنے فیوض و برکات کے ساتھ موجود ہیں) کی خدمت میں عرض کیا کہ :-
”تصوف پر پڑھنے کے لیے کوئی کتاب تجویز فرمادی جائے“
جواب میں ارشاد فرمایا کہ :-

”وہ راہ مطالعہ سے نہیں، بلکہ مجاہدہ سے طے ہوتی ہے“

پھر ارشاد فرمایا کہ :-

”اگر پڑھنا ہی ہے تو شاہ اسماعیل شہید صاحب کی ”مراط مستقیم“ پڑھیے۔
بہر حال گزارش کا مقصد یہ ہے کہ اگر دل میں جستجو ہے تو کسی صاحب کمال کے
مشورہ سے کچھ کیجئے۔“

دو سیاق یقین سے مراد وہ یقین خاص ہے جو بطریق مہبت
مالحین اُمت کو نصیب ہوتا ہے، اس کو صوفیہ کی اصطلاح میں
یادداشت کہتے ہیں، نہ کہ وہ یقین جو استدلال یا تقلید سے
پیدا ہو۔“

(مقصد دوم ص ۱۴۲)

یہ یقین عبد اور معبود کے رشتہ میں بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ یہ اسلامی
زندگی کی جان ہے، جس طرح قالب رُوح کے بغیر اور آنکھیں بغیر نور کے بے لطف
ہیں، اسی طرح مرتبہ یقین کے بغیر اعمال بے کیف ہیں۔ صحیح روایت میں
ہے کہ :-

”و اُمت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سوا اور اُمتوں نے گویا
فجر سے ظہر تک کام کیا۔ بعضوں نے ظہر سے عصر تک کام کیا
اور اُمت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے عصر سے مغرب تک
کام کیا۔ لیکن اجر و ثواب اس اُمت کو اوروں کے مقابلے
میں دوگن دیا جائے گا۔“

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ :-

”یہ فرق قوت یقین ہی کی بناء پر ہے۔“

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ :-

لے کتاب الایمان ص ۱۸ مطبع انصاری دہلی -

یقین اور اُس کے ثمرات

(از جناب مولانا محمد آدیس صاحب ندوی لکراہی)

تقوت کے بارے میں پیدا ہونے والے بعض شکوک و شبہات سے متعلق جو
مغضوب مختصر سا گزشتہ صفحت میں ناظرین کرام نے ملاحظہ فرمایا، اُس میں
ایک جگہ عرض کیا تھا :-

”تقوت کا اصل مقصد مرتبہ یقین کی تحصیل ہے۔“

اس یقین کی حقیقت کیا ہے؟ اس کو بھی سمجھ لینا چاہیے۔ حضرت شیخ
شہاب الدین سروردی ”عوارف“ میں ارشاد فرماتے ہیں :-

”د بشری جمابات اُٹھ جانے کے بعد دل میں جو نور حقیقت ظاہر ہوتا

ہے، اُس کا نام یقین ہے، جس سے ذوق و شوق پیدا ہوتا ہے۔

اس سے وہ یقین مراد نہیں ہے جو محض دلائل سے حاصل ہو۔“

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ”ازالہ الخفاء“ میں

فرماتے ہیں :-

خود اس کی شاہد ہیں۔

ہم سب جانتے اور مانتے ہیں کہ حق تعالیٰ حاضر و ناظر ہیں، ہمارے ساتھ ہیں رزاق ہیں، سمیع و بصیر ہیں، رؤف و رحیم ہیں۔ شفاء انہی کے ہاتھ میں ہے، موت و حیات اور نفع و ضرر کے وہی مالک ہیں۔ الغرض تمام صفات کا لہ انہی کے لیے مخصوص ہیں۔ نیز یہ کہ طاعات اُن کی رضا اور معافی اُن کے غضب کا باعث ہیں۔ لیکن اس جاننے اور ماننے سے ایک قدم اور آگے بڑھ کر اگر ہم کو ان امور کا یقین کامل بھی حاصل ہو تو کیا عالم ہو اور ہماری زندگیوں میں کتنا بڑا انقلاب آجائے۔

کیا اپنی حاجات کو حق تعالیٰ کے سوا پھر ہم کسی اور کے سامنے بالاستقلال پیش کر سکتے ہیں؟ کسی مسئلے میں ہمارے دلوں میں ان سے شکوہ پیدا ہو سکتا ہے رنج و راحت کے مواقع پر ہم مدد سے بڑھ سکتے ہیں؟ کیا ہم بالقصد ان کی طاعات کو چھوڑ سکتے ہیں اور گناہوں کے مرتکب ہو سکتے ہیں؟ ان سے ایک لمحہ بھی غفلت ہو سکتی ہے؟ اور کیا پھر خضوع و خشوع کے بغیر نمازیں ممکن ہیں؟ ان کی معیت کا لباس کیا ہم کو اتنیں کا نہ بنا دے گا۔

اُدسحر اُن دلبرِ غوئیں جگر اُن

گفتار تو بر خاطر من بارگراں

شمرت بادا کہ من بہ سویت نگر اُن

باشم تو نہی چشم بہ رودے دگر اُن

یہ یقین جب دل میں راسخ ہو جاتا ہے تو احکام شرعیہ سے تعلق بڑھتا ہے،

”مجھ کو پوری اُمت کے مقابلے میں وزن کیا گیا تو میرا پتہ بھاری رہا، پھر اس میں ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کو رکھا گیا تو وہ بھی بھاری رہے۔ اس کے بعد عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ٹولا گیا، تو وہ بھی سب سے وزنی ہے۔“

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ :-

”یہ سب قوت ایمانی کا کرشمہ ہے۔“

یہی وہ یقین ہے کہ جس کے متعلق حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ :-

”جب نور دل میں آتا ہے تو اس میں کسادگی پیدا ہوتی ہے۔“

صحابہؓ نے عرض کیا کہ :-

”یاد رسول اللہؐ اس کی نشانی کیا ہے؟“

ارشاد ہوا کہ

”آخرت کی رغبت، دُنیا سے نفرت، موت سے پہلے اس کی تیاری۔“

اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات، ان کے وعدوں و وعیدوں کو کون نہیں جانتا اور مانتا ہے، لیکن ان کا یقین ہم کو کہاں تک حاصل ہے، ہماری عملی زندگیوں

خُدا سے متعلق ہو جاتا ہے اور اعتماد اسباب پر نہیں، بلکہ مسبب الاسباب پر ہوتا ہے۔ یہ نہ جاننا کہ مقامات دس ہی ہیں، بلکہ اس کے سوا بھی ہیں، البتہ بنیادی اور اساسی مقامات یہی ہیں۔
اصل سوّم :- جب یقین کسی پر طاری ہوتا ہے تو وہ جو کچھ کہتا یا کرتا ہے، یقین سے کہتا اور کرتا ہے۔ مقامات عالیہ اُس کے سینے میں پیدا ہوتے ہیں اور دوا میں ظاہر ہوتے ہیں، کراماتِ خاندہ اور تربیتِ مریداں“

(مقصد دوم ص ۱۴۲ د ص ۱۴۳)

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ موصوف ”حجۃ اللہ البالغہ“ میں ارشاد فرماتے ہیں :-

”مقامات و احوال کی بنیاد یقین پر ہے، یہ یقین ہی سے توحید، اخلاص، توکل، شکر، انس، ہیبت، تفرید، صدیقیت اور محدثیت وغیرہ پیدا ہوتے ہیں“
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ارشاد فرمایا کہ :-
”یقین ایمان ہے“

حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا کہ :-
”مجھ کو ایسا یقین نصیب فرما کہ دنیا کی معیتیں آسان ہو جائیں“
(مطبوعہ بریلی ص ۲۹۱)

مولانا اسماعیل صاحب شہید فرماتے ہیں :-

رزائل دُوب جاتے ہیں اور فضائل کے چشمے اُبل پڑتے ہیں۔

بلے ہر جاشود مہر آشکارا

سہارا جز نہاں بود چہ یارا

حضرت خواجہ محمد معصومؒ ملا نعت اللہ کو تحریر فرماتے ہیں :-

”یہ نسبت عارف پر جب غالب ہو جائے گی تو اس کو احکامِ شریعہ سے زیادہ ربط ہو گا“

(مکتوبات ص ۲۲۴)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ ”ازالۃ الخفاء“ میں تعویف کی حقیقت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں کہ اس کی تین اصل ہیں :-

”۱۔ اصل اول :- اعمالِ خیر مثلاً نماز، روزہ، ذکر، تلاوت وغیرہ کے ذریعہ سے یقین پیدا کرنا، یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ سب مسلمان بقدر استعداد نیکی کرتے ہیں، مگر ان کو مرتبہ یقین حاصل نہیں ہوتا ہے۔
استقامت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اعمال کے سامنے تین باتیں اور ملائی جائیں تو یقین پیدا ہوتا ہے۔ ایک تو اعمال میں اخلاص دوسرے اعمالِ خیر کی زیادتی، تیسرے ان اعمال کی کیفیتِ خاصہ یعنی خشوع وغیرہ۔

اصل دوم :- یقین سے مقامات پیدا ہوتے ہیں جو شیخ ابوالعالمؒ کے حسبِ تحریر دس ہیں۔ توبہ، زہد، صبر، شکر، رجا، خوف، توکل، رضا، فقر، محبت۔ جب یقین دل پر قبضہ کرتا ہے تو خوف ورجا سب

”جب دل رزائل سے صاف ہو جاتا ہے۔ فغافل مثلاً شجاعت، قناعت، سخاوت، عفت، متبر و شکر، رفا اور توکل خود بخود حاصل ہو جاتے ہیں“
(مراد مستقیم ص ۶۸)

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر لکے کا ارشاد ہے :-
”طالب حق کو چاہیے کہ اللہ سبحانہ کے ذکر میں ایسا مشغول ہو جائے کہ غیر اللہ اور خود کو مطلقاً بھول جائے۔ کیونکہ وصول الی اللہ بغیر نفی غیر اللہ کے حاصل نہیں ہوتا ہے۔ طالب حق جب اس درجہ کو پہنچے گا، زہد، تقویٰ، توکل، عزلت، قناعت، متبر، تسلیم، و مناسب بے قصد حاصل ہو جائیں گے۔“

(ضیاء القلوب ص ۱۳)

حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی فرماتے ہیں :-

”اخلاق ذمیمہ کے دو علاج ہیں، ایک جزئی یعنی خاص وہ کہ ہر خلق کا مجہداً علاج کیا جائے، جیسا احیاء العلوم وغیرہ میں لکھا ہے اس کو طریق سلوک کہتے ہیں۔ دوسرا کُلّی یعنی عام، وہ یہ کہ ذکر و شغل سے یا جس طرح شیخ کامل تجویز کرے۔ حق سبحانہ کی محبت قلب میں پیدا کی جائے۔ جب اس کا غلبہ ہوگا، اپنی ہستی خودی مضمحل ہونا شروع ہوگی اور سب اخلاق ذمیمہ جو کہ اس خودی و دعویٰ ہستی سے پیدا ہوتے ہیں ذائل ہو جائیں گے۔ اس کو طریق جذب کہتے ہیں۔“

(کلید شہنوی دفتر آزل ص ۹)

اسی سلسلے میں پیر رودی کے یہ پُر جوش اشعار بھی پڑھ لیے جائیں :-
ہر کرا جامہ نہ عشقے چاک شد ادا ز حرص و عیب کلی پاک شد
شاد باش اے عشق خوش مودائے ما اے طیب جملہ علت ہائے ما
اے مودائے نخوت و ناموس ما اے تو افلاطون و جالینوس ما
مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسی سلسلے میں ایک عالم ربانی (اللہ ان کی برکات سے عرصہ تک استفادہ کا موقع نصیب فرمائے) کے گرامی نامہ کے چند الفاظ بھی نظر سے گزر جائیں۔ ارشاد فرمایا :-

”ضرورت اس کی بہت زیادہ ہے کہ اذکار میں پوری جدوجہد کی جائے، تا آنکہ ذکر طبعیت ثانیہ بن کر نسبت مع اللہ پیدا کرتا ہوا احسن ہو کہ خلاصہ اور ثمر و عبادت ہے، پیدا ہو جائے۔“

یہ ہے وہ یقین اور اس یقین کے ثمرات جس کی تحصیل کا ذریعہ تقصوت ہے، اب اگر یہ امر کسی درجہ میں مطلوب ہیں تو تقصوت بھی اسی درجہ میں مطلوب ہے۔
واللہ اعلم بالصواب ولا حول ولا قوۃ الا باللہ -

آخر میں یہ بھی عرض کر دینا ضروری ہے کہ سطور بالا میں یقین کے متعلق جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس کا منشاء یہ ہرگز نہیں ہے کہ اس سے کم درجہ کا یقین کوئی دقت نہیں رکھتا۔ حاشا وکلا ایسا نہیں ہے۔ یہاں تو بحث صرت کمال یقین کی تھی ورنہ خدا اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق کوئی شخص یقین کا کمزور درجہ بھی اگر رکھتا ہے تو انشاء اللہ آخرت میں وہ بیکار نہ ہوگا۔ گواہل ایمان کی

شان یہی ہونا چاہیے کہ وہ ایمان و اسلام کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوں۔

حضرت شاہ اسماعیل صاحبؒ کا ارشاد ہے کہ :-

» جو شخص ان احوال و مقامات سے متصف ہو، اُس کو چاہیے کہ ان لوگوں کی تعظیم میں کوتاہی نہ کرے جو ان امور سے بے خبر ہیں، اس لیے کہ ہر مسلمان حق تعالیٰ کا نام لیتا ہے۔ پس اول تو مسلمان کی تعظیم اس نام پاک کی عظمت کی وجہ سے ہونا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ آدمی خود اپنے آغاز و انجام کو دیکھے۔ تیسرے حق تعالیٰ کے لیے دشوار نہیں کہ کسی کو ایک لمحہ میں قطب الاقطاب بنادیں «

(صراط مستقیم ص ۱۱)

شاہ صاحب ہی کا ارشاد ہے کہ :-

» اصلاح اعمال و عادات اور فضائل اخلاق کا جو ذکر ہوا تو رمضان کے حق کے لیے اور بارگاہِ خداوندی میں مقبولیت، عزت اور اعتبار کے لیے ہے، ورنہ مدارِ نجات تو صرف اسی کلمہ ہے جو صدق دل سے ادا ہو۔ «

(صراط مستقیم)



(۶)

تصوف اور شیخینؒ

(ان مولانا محمد ادیس صاحب ندوی نکل اہی)

تصوف سے انکار اور اس کی تنقید کے سلسلے میں بعض ملقوں کی طرح شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ اور امام ابن قیمؒ کا نام بھی کثرت سے لیا جاتا ہے۔ امید ہے کہ مولانا محمد ادیس صاحب کا یہ مختصر مقالہ اس سلسلے میں اہل انصاف کے لیے تسفی بخش ہو گا۔
(نعمانی غفرلہ)

حضرت مجدد الدین ثانیؒ، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ، حضرت سید احمد شہیدؒ اور حضرت مولانا اسماعیل صاحب شہیدؒ کا نام لے کر اگر آج ہندوستان میں تصوف صحیح کی مخالفت کی جائے تو اہل علم مخالف کے مبلغ علم کے متعلق اچھی رائے نہ قائم کر سکیں گے۔

اسی طرح اگر شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا حوالہ دے کر حقیقی تقوف پر ناروا تنقید کی جائے تو جن لوگوں نے ان دونوں بزرگوں کی کتابوں کو پڑھا ہے اور جن کو ان بزرگوں (خصوصاً حافظ ابن قیم) کے تقوف و احسان میں مرتبہ کا کسی قدر کتابی علم ہے، وہ ان نادین کے منطوق زیادہ بہتر خیال ظاہر نہ کر سکیں گے۔

ہم امکان کی حد تک حسن ظن سے کام لینا چاہتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ ان نادین نے شیخین کی کتابوں کا بالاستیعاب مطالعہ نہیں فرمایا ہے۔ ورنہ شیخین کا نام لیکر وہ تقوف کی اس بیباکی کے ساتھ مخالفت نہ کرتے۔

۱۔ یہاں ایک واقعہ بیان کرنے کو جی چاہتا ہے، ایک مرتبہ راقم سفر نے اپنے استاد علامہ سید سلیمان ندویؒ کی خدمت میں عرض کیا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن قیمؒ کے یہاں چونکہ تعلق نہیں ہے اس لیے ان کی کتابوں میں بے حد جی لگتا ہے۔ سید صاحبؒ نے فرمایا کہ ابھی آپ نے ابن تیمیہؒ اور ابن قیمؒ کو نہیں پڑھا ہے جو فلسفیانہ باتیں کرتے ہیں، اس وقت تک عاجز رہیں شیخین کے فلسفیانہ اور مشکلانہ مباحث کو نہیں پڑھا تھا، پھر جب سید صاحبؒ کی راہنمائی میں شرح عقیدہ اصفہانیہ کا مطالعہ کیا تو سید صاحبؒ نے فرمایا: جب علم کلام کی میر کاجی چاہے تو ابن تیمیہؒ رحمۃ اللہ علیہ کا ہاتھ پکڑ کر میر کر لیا کیجئے گا۔ بہت پُر امن راستہ ہے۔

اسی طرح یہ کہنے کا جی چاہتا ہے کہ لوگوں نے ابھی ابن تیمیہؒ اور ابن قیمؒ کو بہت کم پڑھا ہے، جو تقوف کے مباحث میں عالمانہ کلام کرتے ہیں، ورنہ تقوف کے متعلق نقطہ نظر دوسرا ہوتا۔ ۱۲

بے شبہ شیخین کی کتابوں میں تقوف کے بعض مسائل پر سخت تنقید ملتی ہے، اسی طرح متقوفین پر وہ سخت دار و گیر بھی کرتے ہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ یہ تنقید کن صوفیہ پر اور کس تقوف پر ہے؟ کیا اُس تقوف پر جو کتاب و سنت کا اصل مقصد ہے؟ جس کا منتہی رفاستہ حق ہے؟ جس میں قدم قدم پر کتاب و سنت کے اتباع کی تاکید ہے؟ جس کی تعلیم جن بصری، ابراہیم بن ادہم، فضیل بن عیاض، معروف کرخی، بشر حافی، شافعی بلخی، جنید، سہل تستری، ابو طالب مکی، اور شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے دی ہے؟ یہ لوگ ہیں جن کے متعلق شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:-

”یہ اسلام کے مشائخ ہیں، ائمہ ہدایت ہیں، خدا نے اُن کے حق میں اُمت کے اندر لسان صدق“ رکھ دیا ہے“

(جلال العینین ص ۵۰)

ابن ابراہیم بن ادہم، فضیل بن عیاض، معروف کرخی، ابوسلیمان دارانی، احمد بن الحواری، اور سہل مقلی کے متعلق ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:-

”و اکابر شیوخ الصالحین“

ایک موقع پر فضیل بن عیاض، ابراہیم بن ادہم، ابوسلیمان دارانی، معروف کرخی، جنید بن محمد، سہل بن عبداللہ تستری اور انہی کے مثل لوگوں کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ:-

”یہ کتاب و سنت کے مشائخ ہیں“

پھر کہتے ہیں :-

«رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین»

نصوت اور اتباع سنت :-

حقیقی تصوت کی مخالفت تو درکنار، حافظ ابن قیمؒ تو دلائل و شواہد سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ :-

«طریق کتاب و سنت میں قید ہے»

شیوخ عارفین کا اجماع نقل فرماتے ہیں کہ :-

«تصوت کتاب و سنت سے الگ کوئی چیز نہیں ہے»

اور بطور سند کے حسب ذیل بزرگوں کے اقوال نقل فرماتے ہیں :-

سید الطائف جفید، ابو حفص، ابوسلیمان دارانی، سہل بن عبد اللہ، سرکئی،

ابو یزید، احمد بن ابی الحواری، ابو عثمان نیشاپوری، ابو الحسن نوری، محمد بن الفضل،

عمر بن عثمان کئی، ابوسعید خراز، ابن عطاء، ابو حمزہ بغدادی (ان کو امام احمد بن

حنبل مونی کہہ کر پکارا کرتے تھے)، ابواسحق رقی، ابویقوب تہجدی، ابوالقاسم

نعمانازی، ابو یوسف طائی، ابو عمرو بن نجید۔

حافظ مایع موصوف فرماتے ہیں :-

«اس راستہ سے جو صوفیہ الگ ہیں، وہ طریق کے رہزن اور ابلیس

کے کا ندھے ہیں»

ایک جگہ تصوت کے متعلق بحث فرماتے ہیں، جس کا حاصل یہ ہے کہ :-

«تصوت سنت ہی پر عمل کا نام ہے»

اس موقع پر حسب ذیل اہل الاستقامۃ ائمۃ المطریق اور علمائے طائفہ

کے اقوال سے استشہاد کرتے ہیں :-

سرکئی، سید الطائف جفید، ابراہیم بن محمد نصر آبادی، اسماعیل بن نجید،

احمد بن ابی الحواری، شبلی، ابویزید بسطامی، سہل بن عبد اللہ۔

«اغاثۃ اللہقان» میں فرماتے ہیں :-

«اہل استقامۃ صحیح راستہ پر ہیں اور کتاب و سنت کے بغیر وہ خواہ و

ہو جس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے ہیں» (ص ۱۷)

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ :-

«کتاب و سنت کا ہر معاملہ میں لحاظ، اولیاء اللہ کے نزدیک

متفق علیہ ہے اور مشائخ کے اقوال میں بہ کثرت اس کی ہدایات

موجود ہیں» ۱۷

۱۷ مدارج السالکین ج ۲ ص ۲۳۷

۱۸ ایضاً ج ۳ ص ۴۷

۱۹ الفرقان ص ۳۱

۱۷ الفرقان بین اولیاء الرحمن و اولیاء الشیطان ص ۱۲

۱۸ مدارج السالکین جلد ۳ ص ۵۵

فِرَن تَصَوُّف کی اہمیت :-

شیخ الاسلام ہر وی صفا کی بحث میں لکھتے ہیں کہ :-

”اس کے تین درجے ہیں، پہلا درجہ اس علم کا ہے جو سلوک طریق کے لیے انسان کو سنوارتا ہے۔“

حافظ ابن قیمؒ اس کی شرح میں فرماتے ہیں کہ :-

”جس علم صافی کی طرف اشارہ کیا ہے، یہ وہی علم ہے جس کی قوم (یعنی صوفیہ اصحاب طریقت) نے وصیت کی ہے اور اس کی مفادقت سے ڈرایا ہے اور جس نے اس علم کو چھوڑا، اس کو بالکل اہل طریق میں سے نکال دیا ہے اور یہی وہ علم ہے جس کو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لے کر تشریف لائے تھے۔“

حضرت جنیدؒ ہمیشہ فرماتے تھے :-

”ہمارا یہ علم کتاب و سنت میں مقید ہے، پس جو کتاب و سنت سے الگ ہو، اُس کی پیروی نہ کی جائے۔ یہی وہ علم صافی ہے جو مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے، یہ اس علم والے کو طریق عبودیت پر چلنے

کے لیے سنوار دیتا ہے۔“

ایک جگہ فرماتے ہیں کہ :-

و تعوت سلوک حقیقی کا ایک گوشہ ہے اور اس کا کام نفس کی تہذیب اور اس کا تزکیہ ہے، تاکہ اس کو رفیقِ اعلیٰ کی صحبت کی سیر کے لیے تیار کر دے۔“

حضرت جنیدؒ کے قول اِذَا ارَادَ اللّٰهُ بِالْمُرِيْدِ خَيْرًا وَقَعَهُ عَلٰی الْفَقْرَاءِ مَنَعَهُ مَحَبَّةَ الْقُرَاءِ کی شرح میں لکھتے ہیں :-

”قاری سے مراد ان لوگوں کے نزدیک وہ شخص ہے کہ جس کا رجحان عبادت کے ظاہر کی طرف ہو اور اہل تصوف، اربابِ قلوب اور اہل معاد کے پاس جو اروج معارف حقائقِ ایمان، درجِ محبت اور اعمالِ قلوب ہیں ان کو اس کی خبر نہیں ہے۔ پس جنیدؒ کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی پر خدا کا فضل ہوتا ہے اس کو صوفیہ کے پاس جانے کی توفیق ملتی ہے جو اس کے اخلاق کی تہذیب کرتے ہیں۔ ذمائمِ اخلاق کا ازالہ کرتے ہیں، منازلِ طریق کی خبر دیتے ہیں اور قراء صرف ظاہری عبادات پر لگاتے ہیں اور اعمال کی چاشنی نہیں سکھاتے ہیں۔“

حافظ ابن قیمؒ اس سلسلہ میں اپنا مشورہ دیتے ہیں کہ :-

”دو ہوش مند کا کام یہ ہے کہ ہر جگہ سے وہ اپنا حصہ لے اور ہر جماعت سے بہتر معاملہ کرے، یہ طریقہ صادقین کا ہے۔“

۱۔ مدارج السالکین جلد ۲ ص ۱۷۱ ۲۔ ایضاً ص ۱۷۱ ۳۔ ترجمہ :- اللہ تعالیٰ جب میرے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو فقراء کی صحبت میں ڈال دیتا ہے اور قراء کی صحبت سے روک دیتا ہے۔

یونانی فلاسفہ اور (مسلمانوں میں سے) بدعتی متکلمین جمعیہ وغیرہ کے خیالات سے ملا کر بنایا تھا اور بہت سی علمی اور عملی باتوں میں وہ اسماعیلی محدوں کے راستے پر چلا اور کچھ باتیں اس میں صوفیہ کی ملا دیں جو حقیقت میں اس کے ہم خیال اور اسماعیلی قرامطہ باطنیہ کے خیالات سے ماخوذ تھیں، کیونکہ ابن سینا کے اہل خاندان مصر کے حاکم بامراند (فاطمی اسماعیلی) کے پیروؤں میں سے تھے۔ یہ لوگ اسی زمانہ میں تھے اور ان کا مذہب رسائل اخوان الصفا والوں کا مذہب تھا۔“

ماجی خلیفہ چلی ”کشف الظنون“ میں تصوف کے ضمن میں لکھتا ہے کہ :-

”اور جاننا چاہیے کہ کلمائے الہیات میں سے اشراقی مشرب اور اصطلاح میں صوفیوں کے مانند ہیں۔ خصوصاً اُن میں سے کچھ (اشراقی) لیکن فرق صرف ان مسائل میں ہے جن میں اشراقیہ کا مذہب اسلام کے مخالف ہے اور یہ کچھ بعید نہیں ہے کہ یہ اصطلاح (تصوف) انہی کی اصطلاح (صوف) سے ماخوذ ہو جیسا کہ اس شخص سے چھپا نہیں ہے، جس نے اشراقی فلسفہ کی کتابیں دیکھی ہیں“

ان حوالوں سے واضح ہوتا ہے کہ فلسفیانہ تصوف، فلسفہ اشراق، جدید افلاطونی الہیات اور اخوان الصفا کی تاویلات ایک ہی تہہ پر کھڑی ہیں۔

بہ خیاں (مختصراً)

حقیقی تصوف اور صحیح صوفیہ کے متعلق شیخین کی تصریحات بالاکے بعد کیسے کہا جا سکتا ہے کہ یہ حضرات تصوف کے مخالف تھے۔

اصل یہ ہے کہ ناقدین کو غلط فہمی ہے، ابن تیمیہؒ اور ابن قیمؒ کی تنقید تصوف اور اہل حق صوفیہ پر نہیں ہے، بلکہ ان کو فلسفیانہ تصوف سے اختلاف ہے۔ فلسفیانہ تصوف کسے کہتے ہیں؟ اس کو حضرت الاستاذ علامہ سید سلیمان صاحب ندوی کی زبان سے سنیے :-

”فلسفیانہ تصوف سے مقصود الہیات کے متعلق مکیانہ خیالات رکھنا اور فلاسفہ کی طرح خشک زندگی اختیار کر کے ان کی اخلاقی تعلیمات پر عمل کرنا ہے، اس فلسفیانہ تصوف کا ماخذ یونان کا اشراقی اور اسکندریہ کا افلاطونی اسکول ہونا بعض قدیم مسلمان حکماء کے نزدیک بھی مسلم تھا“

مشہور حکیم ابوریحان البیرونی کہتا ہے کہ :-
”صوف یونانی میں حکمت کو کہتے ہیں اور اسی سے فلیسوف کو یونانی میں ”فیلوسوف“ کہتے ہیں، یعنی حکمت کا عاشق، چونکہ اسلام میں بعض لوگ ان کے قریب گئے، اس لیے وہ بھی اسی نام (صوفیہ) سے پکارے گئے“

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ ”فی السماع والرقص“ میں لکھتے ہیں :-

”اور ابن سینا نے ایک فلسفہ پیدا کیا، جس کو اُس نے پہلے کے

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن قیمؒ کو اسی فلسفیانہ تصوف سے اختلاف تھا اور اسی تصوف سے پیدا شدہ مسائل پر وہ کڑی تنقید کرتے تھے۔ خود ابن تیمیہؒ کہتے ہیں :-

”ان لوگوں نے تصوف میں گفتگو کی، لیکن مسلمانوں کے طریق پر نہیں، بلکہ فلاسفہ کے طریق پر“ ۱۔
رسالہ ”علم الظاہ والباطن“ میں باطنیہ اور قرامطہ کی تلبیسات کو نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-
”اور اسی قسم کی بہت سی باتیں مشکلیں صوفیہ کے کلام میں راہ پاگئیں“ ۲۔

حافظ ابن قیمؒ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ زنادۃ صوفیہ کا حال بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-
”طریق کے رہن زنادۃ صوفیہ اور ملاحدہ وہ ہیں جو پیغمبر کی پیروی کو طریق میں ضروری نہیں جانتے ہیں“ ۳۔

شیخین بلکہ تمام علماء حق کی مخالفت اسی طبقہ صوفیہ سے ہے، ورنہ جہاں تک صحیح تصوف اور اہل حق صوفیہ کا معاملہ ہے، شیخین ان کا اعتراف اور پورا احترام کرتے ہیں۔ ابن تیمیہؒ ایک موقع پر فرماتے ہیں کہ :-

۱۔ جلاء العینین ص ۳۰۔ ۲۔ مجموعہ مسائل نہیریہ (دآل)
۳۔ مدارج السالکین

”صوفیہ میں بعض مشکلیں کے طریق پر ہیں اور بعض اہل فلسفہ کے طریق پر اور ایک جماعت وہ ہے جو اہل حق کے مسلک پر اور سنت پر ہے۔ جیسے فضیل اور تمام وہ لوگ جن کا (امام قشیری) نے رسالہ میں ذکر کیا ہے“ ۱۔

رسالہ قشیریہ بڑی آسانی سے دیکھا جاسکتا ہے، اس میں تراشی اکابر صوفیہ کا ذکر ہے، ابن تیمیہؒ ان کو مسلک اہل السنۃ پر مانتے ہیں اور یہی وہ حضرات ہیں کہ محققین صوفیہ آج بھی انہی کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔
ابن تیمیہؒ اپنے رسالہ ”فی السماع والرقص“ میں خالی تصوفین کے سلسلہ میں لکھتے ہیں :-

”یہ لوگ محققین صوفیہ اور ان کے ائمہ کے برعکس ہیں“ ۲۔
معلوم ہوا کہ ابن تیمیہؒ کو محققین صوفیہ سے کوئی اختلاف نہیں ہے۔ حافظ بن تیمیہؒ نے مدارج السالکین میں صوفیہ کی چار قسمیں ان کے احوال کے اعتبار سے بیان کی ہیں اور ان کی مدح فرمائی ہے ۳۔
ایک توقع پر فرماتے ہیں کہ :-

”حضرات صحابہ کرام اور ائمہ کے دوسرے کاملین علم اور حال دونوں کے جامع تھے، جب اہل علم اور اہل حال میں تفریق

۱۔ جلاء العینین ص ۳۰۔ ۲۔ مدارج السالکین (جلد ۳) ص ۱۸۔

ہو گئی، اسی وقت سے نقص اور خلل پیدا ہو گیا۔
ابوالعباس بن العرین نے اپنی کتاب ”محاسن المجالس“ میں محبت اور شوق
پر گفتگو کی ہے۔ حافظ ابن قیمؒ اس پر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”ہم ان کے کلام کو ذکر کرتے ہیں اور اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے
جو معنائیں منکشف فرمائے ہیں، اُن کو بھی نفع کی امید پر لکھتے ہیں،
اللہ تعالیٰ اپنے بندے پر احسان فرمائے اور اُس کو علم سے
خال کی طرف اور وصف سے اتھار کی طرف لے جائے۔
(یعنی اُس کے علم کو اُن کا حال بنادے)، اور ان اوصاف کا
محقق بنادے“

باب الذوق میں فرماتے ہیں کہ :-

”جن لوگوں نے ایمان کا دعوے کیا، لیکن وہ صاحبانِ ذوق نہ
تھے، حق تعالیٰ نے اُن سے فرمایا کہ اپنے کو مومن نہ کہو، مسلم کہو
قالت الاعراب المناقل لم تومنوا ولكن قولوا
اسلمنا ولما يدخل الایمان فی قلوبکم
پس یہ لوگ مسلمان ہیں، مومن نہیں، اس لیے کہ ایمان اُن کے
دل کے اندر رچا نہیں ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ صاحبِ ذوق نہ ہونے

۱۔ مدارج السالکین، جلد ۳، ص ۸۲۔

۲۔ طریق الہجر تلبین، ص ۳۸۔

کی وجہ سے یہ لوگ دائرۂ اسلام سے خارج ہیں، یا اُن کے اعمال کے
اجر میں کمی ہوگی (البتہ صاحبِ ذوق کا معاملہ ہی دوسرا ہے) ذوق
ایک باطنی امر ہے اور عمل اس کا نشان ہے۔ پس اعمالِ علوم و عقائد
کے ثمرات ہیں اور یقین سے جہاد اور احسان کے مقامات پیدا
ہوتے ہیں“

ذرا غور کیجئے کہ یہ جلیل القدر شیخ اذواق صحیحہ اور احوالِ صالحہ (جو کہ ثمراتِ
مجاہدات میں سے ہیں) کا کیا تدارج ہے؟
”مدارج السالکین“ میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول نقل
کرتے ہیں کہ :-

”میں نے صوفیہ کی محبت اختیار کی اور ان کی دو باتوں سے بڑا نفع
اُٹھایا، ایک یہ کہ دقت ایک تلوار ہے۔ اگر تم اس کو نہ کاٹو گے تو
وہ تم کو کاٹ دے گا اور دوسری بات یہ کہ اگر تم اپنے نفس کو حق میں
مشغول نہ کرو گے تو وہ تم کو باطل میں مشغول کر دے گا“
حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ :-

”یہ کتنی قیمتی فقرے ہیں اور اپنے قائل کے علوم و ہمت پر دلالت
کرتے ہیں اور امام شافعیؒ کی یہ منقبت اس طبقہ (صوفیہ) کی
جلالتِ شان کے لیے کافی ہے“

۱۔ مدارج السالکین ج ۳ ص ۵۵ ۲۔ ایضاً ص ۵۔

شیخین کو صوفیہ کے جس مسئلہ سے زیادہ تراخلاف تھا وہ وحدت الوجود کا مسئلہ تھا۔ جس وحدت الوجود سے ان کو اختلاف تھا اس کی حقیقت بھی انہی کی زبان سے سن لیے۔

”اس وحدت الوجود کی غایت یہ ہے کہ اس کے ماننے والے عبدالر
معبود خالق اور مخلوق امر اور امور طاعت اور محصیت میں فرق نہیں
کرتے۔ ملاحدہ اہل وحدت الوجود کے نزدیک غیر حق، عین حق میں
گم ہو جاتا ہے، بلکہ غیر حق کا وجود نفس حق کا وجود ہوتا ہے، جس
دونوں وجودوں میں فرق کرتا ہے۔ لیکن جب جس غائب ہوتا ہے تو
کھل جاتا ہے کہ غیر حق کا وجود عین حق ہے۔“

اس وحدت الوجود کے متعلق خود محققین صوفیہ کا مسلک کیا ہے؟ ذرا اس کو بھی
گوش ہوئیں سے سنئے۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا ارشاد ہے :-
”عینیت کے یہ معنی نہیں کہ دونوں ایک ہو گئے، یہ تو صریح کفر ہے۔“
اب اس مسئلہ کی اصل حقیقت بھی مولاناؒ سے سمجھ لیجئے :-

”گو ممکنات موجود ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو وجود دیا ہے۔
موجود کیوں نہ ہوتے، مگر وجود حق کے دو بروان کا وجود نہایت
ناقص و ضعیف و حقیر ہے، اس لیے وجود ممکن کو وجود حق کے دو بروگو
عدم نہ کہیں گے مگر کالعدم ضرور کہیں گے، جب یہ کالعدم ہوا تو وجود معتد بہ

۱۔ القول الجلی بر حاشیہ جلد العینین ص ۲۴۱ ۲۔ طریق المہجرین ص ۳۳۳۔

۳۔ مدارج السالکین ج ۳ ص ۴۵۴ ۴۔ تعلیم الدین ج ۱ ص ۶۵۰

ایک ہی رہ گیا۔ یہی معنی ہیں وحدت الوجود کے، کیونکہ اس کا لفظی
ترجمہ ہے ایک ہونا وجود کا۔ سو ایک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ دو سراگو
ہے سہی، مگر ایسا ہی ہے جیسا نہیں، مگر اس کو آدھا وحدت الوجود کہا
جاتا ہے۔ اس مسئلہ کو مرتبہ تحقیق علمی میں توجید کہتے ہیں جس کی تحصیل کوئی
کمال نہیں اور جب یہ سالک کا حال بن جاتے تو اس مرتبہ میں
فنا کھلاتا ہے، یہ البتہ مطلوب و مقصود ہے اور یہی حاصل ہے وحدۃ الشہود
کا جس کی دلالت اس معنی پر بہت ہی ظاہر ہے کیونکہ اس کا ترجمہ
ہے ایک ہونا شہود کا، کہ واقع میں تو ہستی متعدد ہیں، مگر سالک
کو ایک ہی کا مشاہدہ ہوتا ہے اور سب کالعدم معلوم ہوتے ہیں۔
پس وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود میں اختلاف لفظی ہے۔ کما قال
مرشدی مگر چونکہ وحدۃ الوجود کے معنی عوام میں غلط مشہور ہو گئے تھے
اس لیے بعض محققین نے اس کا عنوان بدل دیا۔“

مسئلہ کی اس تفصیل کو ذہن میں رکھئے اور اب دیکھئے کہ شیخین کے ارشادات اس
سہیل کیا ہیں؟ حافظ ابن قیمؒ کی ایک تقریر کا مفہوم حسب ذیل ہے :-
”جس طرح انوار مخلوق نور حق کے سامنے اور علم خلق علم حق کے سامنے
اور مخلوق کی قدرت خدا کی قدرت کے سامنے منہضیل ہے، اسی طرح

۱۔ کھیر شہود شرح شعر

جملہ معشوق است و عاشق پرورد

فردہ معشوق است و عاشق مردہ

زمانہ، دہر اور وقت دوام الہی کے سامنے بے عمل ہے۔ جب سالک پر یہ استغراق طاری ہوتا ہے، قوت تمیز کمزور ہوتی ہے اور حال غالب ہوتا ہے تو اہل استقامت کی زبان سے نکل جاتا ہے کہ
 ما فی الوجود الا اللہ - ما من موجود الا حقيقة اللہ
 ہنالک یفنی من لم یکف ویبقی من لم یزل
 بے شبہ وجود حق اور جب اُس کا دوام ماسویٰ پر غالب آتا ہے تو ہر چیز ایسی ہوتی ہے جیسے کہ وہ نہیں ہے اور میں سے وحدۃ الوجود کے قانون کو غلط فہمی ہو گئی کہ واقعی کوئی دوسرا وجود نہیں ہے۔ اور اس قسم کے مشتبہ کلمات کو (جواہل استقامت کی زبان سے نکل گئے) انہوں نے اپنے کفر کا سنگ بنیاد قرار دے دیا۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فناء کی تین قسمیں کرتے ہیں :- پہلی فناء انبیاء اور کاملین اولیاء کا حصہ ہے۔ دوسری قسم قاصدین اولیاء و صالحین کو نصیب ہوتی ہے، اس دوسری قسم کی ضمن میں شیخ فرماتے ہیں :-

”دوسری قسم ماسوا کے شہود سے فناء ہے اور یہ اکثر سالکین کو پیش آتی ہے۔ خدا کی محبت، عبادت اور یاد کی طرف انجذاب سے یہ صورت پیدا ہوتی ہے۔ محبوب و مطلوب کا استغراق غیر کا شعور نہیں باقی رہنے

۱۔ مدارج السالکین ج ۳ ص ۴۰۰ - اس بحث کو طریق البحر تین ص ۳۳۳ - نیز مدارج السالکین جلد اول ص ۴۰۰ میں ملاحظہ کیا جائے۔ ۱۲

دیتا ہے۔ پس موجود کا وجود، مشہود کا شہود اور مذکور کا ذکر اس سے غائب ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ مخلوق (اس کی نگاہ میں) فنا ہو جاتی ہے اور صرف خدا باقی رہ جاتا ہے (چونکہ پہلی قسم کی فنا سے اس فنا کا درجہ کم ہے، اس لیے) انبیاء اور اکابر اولیاء اللہ مثلاً حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور سابقین اول کو یہ فنا پیش نہیں آئی۔ ان امور کی ابتداء تابعین کے عہد سے ہوئی ہے اور شیوخ صوفیہ سے مثلاً ابو یزیدؒ، ابوالحسن نورانیؒ، ابوبکر شبلیؒ وغیرہ کو یہ حالات پیش آئے اور ان کے سوا ابوسلیمان درانیؒ، معروف کرخیؒ، فضیل بن عیاضؒ، بلکہ جنیدؒ کو بھی یہ صورت پیش نہیں آئی۔ ۱۱

غور کیجئے کہ محققین صوفیہ کے وحدت الوجود یا وحدت الشہود میں اور شیخین کی

بیان کردہ اس فناء میں کیا فرق ہے ؟

کوئی شبہ نہیں کہ فنا کے اس مرتبہ کو شیخین وہ اہمیت نہیں دیتے ہیں جو فنا کی پہلی قسم کو اُن کے نزدیک حاصل ہے، مگر اس مرتبہ کو نہ صرف یہ کہ وہ گمراہی نہیں قرار دیتے ہیں بلکہ اقرار کرتے ہیں کہ حضرت تابعین کے وقت سے یہ کیفیات پیدا ہونا شروع ہو گئی تھیں۔ حافظ ابن قیمؒ کی وسعت خیال کا تو یہ عالم ہے کہ اگر سالک غلبہ حال میں ”سبحانی“ یا ”ما فی الحجة الا اللہ“ کہہ دے تو وہ اس کو بھی معذور اور معافی کے لائق جانتے ہیں۔ ۱۲

۱۲۔ العبودیتہ ص ۹۸۔

۱۳۔ مدارج السالکین ج ۱ ص ۱۰۰ و طریق البحر تین -

قصہ مختصر یہ ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن قیمؒ کا حوالہ دیکر تقفوت
صحیح کی مخالفت کرنا ہرگز قرین انصاف نہیں ہے۔ ان دونوں بزرگوں کی کتابوں کو

فہرست تقفوت پر حافظ ابن قیمؒ کی سب سے مفصل کتاب "مدارج السالکین" ہے جو تین جلدوں میں علامہ
نیر رضا معری مرحوم کے اہتمام میں چھپی ہے، اس کے ناٹیل پیچ پر درج ہے :-

یہ وہ کتاب ہے جس میں تقفوت اور معارف النبیہ کے حقائق کتاب و سنت اور سلف صالحین
کی مطابق بیان کئے گئے ہیں، ہر کے ایک مشہور عالم شیخ حامد نفی (جو شیخین کے خاص مجتہدین ہیں) سے
ہیں اور ان کے علوم کی نشر و اشاعت کا بہت شوق رکھتے ہیں، کو بڑا غم ہے کہ حافظ ابن قیمؒ
نے اس کتاب میں شیوخ صوفیہ سے بجز نقل کیوں کیا ہے اور ان کے کلام کو اسلامی کیسے قرار
دے دیا ہے؟ (حاشیہ الجودیتہ ص ۲۹)۔

شیخ حامد کو یہی شکایت ابن تیمیہؒ سے بھی ہے کہ انہوں نے مشائخ صوفیہ کی تعریف کیوں کی
ہے؟ (تواشی الجودیتہ) اللہ اکبر! یہ للناس اعداء لما جعلوا ان کی کسی دردناک
مذمت حال ہے۔ ابن تیمیہؒ اور ابن قیمؒ کی ہر رائے بہتر اور قابل ترجیح، لیکن
جب وہ کوئی ایسی چیز بیان کریں جس کو اپنا نفس نہ قبول کرے تو وہ کسی دلیل
کے بغیر رد کر دی جائے؟

علامہ رشید رضا معری نے اس کتاب پر ایک مقدمہ لکھا ہے، انہوں نے بھی تقفوت کے متعلق
عام خیال متبر نہیں ظاہر کیا ہے مگر مجھ کو یہ اقرار کرتے ہیں کہ بے شبہ صوفیہ کے حقائق ہیں جن کے
سامنے فقہاء و متکلمین کی گردنیں جھک گئی ہیں اور یہ درحقیقت علماء کلماء ہیں۔ اسی دیاچہ
میں کہتے ہیں کہ صلاح صوفیہ نے امر اور شریعت کے بیان اور تربیت اخلاق کے ذریعہ سے
اسلام کی خدمت کی ہے۔

بڑھا جائے، دیکھا جائے کہ یہ مسائل تقفوت پر کسی عالمانہ بحث فرماتے ہیں، مشائخ
کے اقوال نقل کرتے ہیں، صحیح و سقیم میں امتیاز کرتے ہیں۔ راجح و مرجوح میں فرق
فرماتے ہیں۔ صوفیہ کے درمیان مختلف فیہ مباحث میں محاکمہ کرتے ہیں۔ اگر یہ اس
راہ حق کے دہرو اور بحر معرفت کے شناور نہ ہوتے تو اس فن میں یہ مرتبہ پانا
ممکن نہ تھا۔ اقوال کے سوا خود ان کے احوال کو ملاحظہ کیجئے۔ ذکر الہی کی کثرت،
عبادات میں خشوع و خضوع اور تنہا الی اللہ کا کیا عالم تھا؟ اگر طول بحث کا خوف
نہ ہوتا تو میں ان احوال کو نقل کرتا جو حافظ ابن قیمؒ نے "مدارج السالکین" میں
ابواب تقفوت کے ماتحت حافظ ابن تیمیہؒ کے متعلق نقل فرمائے ہیں۔ یہی اسباب ہیں
کہ ملا علی قاریؒ نے صراحت فرمایا ہے کہ :-

”جو شخص منازل السائرین کی شرح (مدارج السالکین) کو دیکھے گا اس پر
واضح ہو جائیگا کہ یہ دونوں حضرات (ابن تیمیہؒ و ابن قیمؒ) نہ صرف یہ کہ
اہل سنت والجماعت میں سے ہیں، بلکہ اس اُمت کے اولیاء میں سے ہیں۔“
حافظ ابن رجب حنبلی کہتے ہیں :-

”ابن قیمؒ کو تقفوت میں بڑا مرتبہ حاصل تھا اور ان کو ازواج و مواجید
صحیحہ کا بڑا حصہ ملا تھا، جس پر ان کی کتابیں شاہد ہیں۔“

ان حقائق کے انکشاف کے بعد ہمارے ناقدین اور معترضین شیخین کی کتابوں کو
پڑھیں اور فیصلہ کریں کہ ان بزرگوں کو کس تقفوت سے اختلاف تھا؟

۱۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۲۷۷۔

۲۔ جلاء العیذات ص ۲۰۔

اگر فلسفیانہ تصوف کے سوا صحیح تصوف میں بھی کسی موقع پر انہوں نے اختلاف آئے
ظاہر کیا ہے تو اس پر غور کیجئے کہ یہ اختلاف تصوف کے اصول و مقاصد سے ہے یا فروع
میں۔ آپ یقین کریں کہ ان دونوں بزرگوں کو تصوف کے اصول اور مقصد سے مخالف
کس نہ پائیں گے باقی فروع میں اختلاف کوئی اہم چیز نہیں ہے۔ نیز یہ امر بھی ذہن
میں رہے کہ ابن تیمیہ اور ابن قیمؒ باایں ہمہ جلالت قدر و رفعت شان بہر حال غیر معصوم
انسان تھے، جس طرح دوسروں کی رائے غلط ہو سکتی ہے اسی طرح وہ بھی غلط کر سکتے ہیں
اور ان کا اختلاف مسئلہ کے سقم کی نشانی نہیں ہے۔ اور اگر ان کا اختلاف صحیح بھی
ہے تو کسی مسئلہ میں اختلاف کے یہ کب معنی ہیں کہ پورے فن کے مخالف تھے۔ بہتر
ہو کہ ہمارے ناقدین خود حافظ ابن قیمؒ کی رائے کو قبول کر لیں جو انہوں نے
شطحیات صوفیہ کے ضمن میں ظاہر کر ہے۔ فرماتے ہیں :-

”ان شطحات سے دو معیبتیں پیدا ہوئیں، ایک یہ کہ ان شطحیات
کی وجہ سے ایک جماعت ان بزرگوں سے بدظن ہو گئی اور ان کی
پاکیزگی نفس، صدق معاملہ اور محاسن ان سے ٹھپ گئے اور ان
حضرات کا مطلقاً انکار کر دیا گیا۔ لوگ ان سے بدگمان ہو گئے،
حالانکہ یہ مرجع زیادتی ہے۔ کیونکہ جس شخص سے کوئی غلطی ہو جائے
اگر اس کے تمام محاسن کا انکار کر دیا جائے تو تمام علوم اور صناعات
بیکار ہو جائیں اور ان کے نشانات مٹ جائیں۔ دوسری معیبت
یہ کہ بعض بزرگوں نے ان بزرگوں کے محاسن، صفاء قلب اور
حسن معاملہ کو دیکھ کر ان کے شطحیات کو بھی قبول کر لیا۔ ان سب

میں صحیح تر وہ لوگ ہیں جو ہر چیز کو اپنے مزنیہ میں رکھتے ہیں۔ صحیح کو
قبول کرتے اور غلط کو رد کرتے ہیں۔“
یہی حافظ ابن قیمؒ ”مدارج السالکین“ میں ایک موقع پر شیخ الاسلام ہرودیؒ سے
اختلاف کرتے ہیں، مگر فوراً ناظرین کو متنبہ کرتے ہیں کہ :-
”وہ یہ غلطی شیخ الاسلامؒ سے بدظن نہ کر دے اور ان کے محاسن کو نظر
سے گزرا نہ دے، اس لیے کہ علم امامت معرفتہ اور سلوک میں ان کا
جو مرتبہ ہے وہ پوشیدہ نہیں ہے۔“

حافظ موصوف کی یہی انصاف پسندی ہے کہ شیخ الاسلام حبیب الینا والحق
احب الینا منہ کے پیش نظر وہ ہرودی سے جا بجا اختلاف بھی کرتے ہیں لیکن
اُن کے محاسن اور دنیوی علم کے اعتراف میں بھی پیش پیش ہیں، ایک موقع پر کہتے ہیں :-
”و استشهد بھذا المایۃ فی هذا الباب یدل علی دسوخہ

فی العلم والمعرفۃ والمقرآن“
اور انجام کار یہی حافظ ابن قیمؒ انہیں صوفی شیخ الاسلام ہرودیؒ کے متعلق کہتے ہیں :-
”اللہ شیخ الاسلام کی سعی کو مشکور فرمائے، اُن کے درجے بلند فرمائے، اُنکو
بہترین جزا دے اور اُنکے محل کرامتہ میں ہم کو اور اُن کو جمع فرمائے۔“
اب خاتمہ سخن پر خاکسار کو یہ عرض کرنا ہے کہ جن لوگوں کو شیخ الاسلام

۱۔ مدارج السالکین ج ۲ ص ۲۱۸ ۲۔ ایضاً ج ۱ ص ۱۸۸ ۳۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۹

۴۔ ایضاً ج ۳ ص ۱۳۲ ۵۔ ایضاً ج ۲ ص ۲۱۸ ۶۔

ابن تیمیہ، حافظ ابن قیم، حضرت مجدد الف ثانیؒ اور مولانا اسماعیل شہیدؒ سے حسن ظن ہے ان کو علمائے حق میں سے جانتے ہیں یا تو وہ یہ فیصلہ کر لیں کہ یہ سب حضرات باہر ہر اتباع سنت ایک غلط چیز کو قبول کرنے پر متفق ہو گئے تھے؟ اور ان سب نے عمداً یا جلا امت کو نادرست چیز کی تعلیم و تلقین کی؟ اور اگر ایسا نہیں ہے تو پھر خود اپنے متعلق غور کریں کہ کہیں اس باب میں انہی سے تو غلطی نہیں ہو رہی ہے؟

ناچیز راقم کا ایک خیال یہ بھی ہے کہ ہمارے یہ معترضین و ناقدین اتنے اعتراض تنقید کے وقت اس مروجہ تصوف کو پیش نظر رکھتے ہیں جس کی بارگاہ میں گستاخی کے مجرم ہم نیاز مند بھی ہیں۔ فرق یہ ہے کہ ہم جس طرح اسرائیلیات کی بناء پر تفسیر کو موضوعات کی بناء پر فتنہ حدیث کو اور درمجموع مسائل کی بناء پر دفاتر فقہ کو رد نہیں کرتے ہیں۔ اسی طرح تصوف کے نام پر آج بہت سی خانقاہوں اور مزاروں پر جو کچھ ہوتا ہے اس کی بناء پر نفس تصوف کو ہم رد نہیں کرتے ہیں۔ بلکہ بحمد اللہ اصل اور نقل کے امتیاز کو پیش نظر رکھتے ہیں۔



اہل تصوف اور دینی جدوجہد

(افضولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دنیا میں بہت سی چیزیں بعض خاص اسباب کی بناء پر بغیر علمی تنقید و تحقیق کے تسلیم کر لی جاتی ہیں اور ان کو ایسی شہرت و مقبولیت حاصل ہو جاتی ہے کہ اگرچہ ان کی کوئی علمی بنیاد نہیں ہوتی مگر خواص بھی ان کو زبان و قلم سے بے تکلف دہرانے لگتے ہیں۔ انہی مشورات بے اصل میں سے یہ بات بھی ہے کہ تصوف تعطل و بے عملی حالات سے شکست خوردگی اور میدان جدوجہد سے خراہ کا نام ہے لیکن عقلی و نفسیاتی طور پر بھی اور عملی اور تاریخی حیثیت سے بھی ہمیں اس دعوے کے خلاف مسلسل طریقہ پر داخل و خادجی شہادتیں ملتی ہیں۔

سیرت متیdale شہیدؒ میں تزکیہ و اصلاح باطن کے عنوان کے ماتحت خاکسار راقم نے حسبِ ذیل الفاظ لکھے تھے، جس میں آج بھی تبدیلی کی ضرورت نہیں محسوس ہوتی اور اس حقیقت پر پہلے سے زیادہ یقین پیدا ہو گیا ہے۔

”یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ سرفروشی و جانا بازی، جہاد و قربانی اور تجدید و انقلاب و فتح و تسخیر کے لیے جس روحانی و قلبی قوت، جس وجاہت و شخصیت، جس اخلاص و ولایت، جس جذب و کشش اور جس حوصلہ اور ہمت کی ضرورت ہے وہ بسا اوقات روحانی ترقی، مغالی باطن، تہذیب نفس، ریاضت و عبادت کے بغیر نہیں پیدا ہوتی۔ اس لیے آپ دیکھیں گے کہ جنہوں نے اسلام میں مجددانہ یا مجاہدانہ کارنامے انجام دیئے ہیں، اُن میں سے اکثر افراد روحانی حیثیت سے بلند مقام رکھتے تھے۔ ان آخری صدیوں پر نظر ڈالیے۔ امیر عبدالقادر الجرائری، مجاہد جزائر، محمد احمد السودانی (مدی سوڈانی) سید احمد شریف السنوسی (امام سنوسی) کو آپ اس میدان کا مرد پائیں گے۔ حضرت سید احمد ایک مجاہد قائد کے علاوہ اور اس سے پہلے ایک عزیز القدر روحانی پیشوا اور بے مثل شیخ الطریقت تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ مجاہدات و ریاضیات، تزکیہ نفس اور قرب الہی سے عشق الہی اور جذب و شوق کا جو مرتبہ حاصل ہوتا ہے اس میں ہر رونگٹے سے ہی آواز آتی ہے۔

ہمارے پاس ہے کیا جو فدا کریں تجھ پر
مگر یہ زندگی مستعار رکھتے ہیں

اس لیے روحانی ترقی اور کمال باطنی کا آخری اور لازمی درجہ شہادت ہے اور مجاہدے کی تکمیل جہاد ہے۔“

لے سیرت سید احمد شہید علی ثانی ص ۷۰

خیالی پہلو سے غور کیجئے گا تو معلوم ہو گا کہ یقین اور محبت ہی وہ شہر ہیں، جن سے جہاد و جدوجہد کا شہباز پرواز کرتا ہے، مرغوبات نفسانی، عادات و مالومات آدمی معالج و منافع، اغراض و خواہشات کی پستیوں سے وہی شخص بلند ہو سکتا ہے اور مکہ خلد الخ الامن و اتباعہ ہوا کا کے دام ہمزگ زمین سے وہی شخص پاک ہو سکتا ہے جس میں کسی حقیقت کے یقین اور کسی مقصد کے عشق نے پارہ کی ”تقدیر سیلابی“ اور تجلیوں کی بے تابی پیدا کر دی ہو۔

انسانی زندگی کا طویل تجربہ ہے کہ محض معلومات و تحقیقات اور مجرد قوانین و ضوابط اور صرف نظم و ضبط، سرفروشی و جانا بازی بلکہ سہل تر ایثار و قربانی کی طاقت و آوازی پیدا کرنے کے لیے بھی کافی نہیں ہے۔ اس کے لیے اس سے کہیں زیادہ گہرے اور طاقتور تعلق اور ایک ایسی روحانی لاپٹ اور غیر مادی فائدہ کے یقین کی ضرورت ہے کہ اس کے مقابلہ میں زندگی بارہ دوش معلوم ہونے لگے۔ کسی ایسے ہی موقع اور حال میں کہنے والے نے کہا تھا۔

جان کی قیمت دیا یا عشق میں ہے کوئے دوست

اس نوید جاں فرا سے مرو بال دوش ہے

اس لیے کم سے کم اسلام کی تاریخ میں ہر مجاہدانہ تحریک کے سرے پر ایک ایسی شخصیت نظر آتی ہے جس نے اپنے حلقہ مجاہدین میں یقین و محبت کی یہی روح بھونک دی تھی جو اپنے یقین و محبت کو سینکڑوں اور ہزاروں انسانوں تک منتقل کر کے ان کے لیے تہمتی، وراست طلبی کی زندگی دشوار اور پامردی اور شہادت کی موت آسان و خوشگوار بنا دیتی تھی۔ ورنہ ان کے لیے جینا اتنا ہی مشکل ہو گیا تھا، جتنا دوسروں کے لیے مرنا مشکل تھا،

یہی سرحد و امام وقت ہے جس کے متعلق اقبال مرحوم نے کہا ہے
 ہے وہی تیرے زمانے کا امام برحق
 جو تجھے حاضر و موجود سے بیزاد کرے
 موت کے آئینہ میں تجھ کو دکھا کر رُخ دوست
 زندگی اور بھی تیرے لیے دشوار کرے
 دے کے احساسِ زیاں تیرا لہو گرما دے
 فقر کی سان چڑھا کر تجھے تلوار کرے

معمولی و معتدل حالات میں قوموں کی قیادت کرنے والے، فتح و نصرت کی
 حالت میں لشکروں کو لڑانے والے ہر زمانے میں ہوتے ہیں۔ اس کے لیے کسی غیر
 معمولی یقین و شخصیت کی ضرورت نہیں لیکن مایوس کن حالات اور قومی اختصار کی کیفیت
 میں صرف وہی مرد میدان حالات سے کشمکش کی طاقت رکھتے ہیں جو اپنے خصوصی
 تعلق باللہ اور قوتِ ایمانی و روحانی کی وجہ سے خاص یقین و کیفیتِ عشق کے
 مالک ہوں۔ چنانچہ جب مسلمانوں کی تاریخ میں ایسے تاریک و قفے اُٹے دکھائی
 علم و حواس و قوت متقابل نے جواب دیدیا اور حالات کی تبدیلی امرِ محال معلوم ہوئے
 لگی تو کوئی صاحبِ یقین و صاحبِ عشق میدان میں آیا، جس نے اپنی جراتِ ہندوانہ
 اور کیفیتِ عاشقانہ سے زمانہ کا بہتا ہوا دھارا بدل دیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے
 بیخِ الحی من المیت اور یحییٰ الاموات بعد موتھا کا منظر دکھا دیا۔

تاتاریوں نے جب تمام عالمِ اسلام کو پامال کر کے دکھ دیا، جلال الدین خوارزم شاہ
 کی واحد اسلامی سلطنت اور عباسی خلافت کا چراغ ہمیشہ کے لیے گل ہو گیا تو تمام

عالمِ اسلام پر یاکس و مردونی چھا گئی۔ تاتاریوں کی شکست ناممکن الوقوع چیز سمجھی
 جانے لگی اور یہ مثلِ زبان و ادب کا جزو بن گئی کہ اذا قیل لا ان الشکرا
 انھن موافقا تصدق (انگہم سے کوئی کہے کہ تاتاریوں نے کہیں شکست کھائی تو کہیں
 یقین نہ کرنا) اس وقت کچھ صاحبِ یقین و صاحبِ قلوب مردانِ خدا تھے جو مایوس
 نہیں ہوئے اور اپنے کام میں لگے رہے۔ یہاں تک کہ تاتاری سلاطین کو مسلمان
 کر کے منم خانہ سے کعبہ کے لیے پاسان مہیا کر دیئے۔

ہندوستان میں اکبر کے دور میں ساری سلطنت کا رخ الحاد و لادینیت کی
 طرف ہو گیا۔ ہندوستان کا عظیم ترین بادشاہ ایک وسیع و طاقتور سلطنت کے پورے
 وسائل و ذخائر کے ساتھ اسلام کا امتیازی رنگ مٹانا چاہتا تھا۔ اس کو اپنے وقت
 کے لائق ترین و ذکی ترین افراد اس مقصد کی تکمیل کے لیے حاصل تھے۔ سلطنت
 میں ضعف و پیراہنہ سالی کے کوئی آثار ظاہر نہ تھے کہ کسی فوجی انقلاب کی اُمید کی
 جاسکے۔ علم و ظاہری قیاسات کسی خوشگوار تبدیلی کے امکان کی تائید نہیں کرتے
 تھے۔ اس وقت ایک مد ویش بے نوائے تن تھا اس انقلاب کا بیڑہ اٹھایا۔
 اور اپنے یقین و ایمان، عزم و توفیق اور روحانیت و ولایت سے سلطنت کے
 اندر ایک ایسا اندرونی انقلاب شروع کیا کہ سلطنتِ مغلیہ کا ہر جانشین اپنے پیڑ و
 سے بہتر ہونے لگا۔ یہاں تک کہ اکبر کے تخت سلطنت پر بالآخر محمدی الدین اور رنگِ نبی
 نظر آیا۔ اس انقلاب کے بانی امامِ طریقت حضرت شیخ احمد ہمدانی
 مجدد الف ثانی تھے۔

انیسویں صدی عیسوی میں جب عالمِ اسلام پر فرنگی "تاتاریوں" یا مجاہدینِ صلیب

کی یورش ہوئی تو ان کے مقابلہ میں عالم اسلام کے ہر گوشہ میں جو مردان کا د
سہرے کفن باندھ کر میدان میں آئے۔ وہ اکثر و بیشتر شیوخ طریقت اور اصحاب
سلسلہ بزرگ تھے، جن کے نزدیک نفس اور سلوک راہ نبوت نے ان میں دین کی قیمت،
کفر کی نفرت، دنیا کی خسارت اور شہادت کی موت کی قیمت دوسروں سے پیدا کر دی تھی۔
انجرائٹر (مغرب) میں امیر عبدالقادر نے فرانیسیوں کے خلاف علم جہاد بلند کیا اور
۱۸۳۲ء سے ۱۸۴۵ء تک نہ خود چین سے بیٹھے، نہ فرانیسیوں کو چین سے بیٹھنے دیا۔
مغربی مورخین نے ان کی شجاعت عدل و انصاف، نرمی و مہربانی اور علمی قابلیت
کی تعریف کی ہے۔

یہ مجاہد، ذوقاً و علماً صوفی اور شیخ طریقت تھا، امیر شکیب ارسلان نے ان
الفاظ میں ان کا ذکر کیا ہے :-

”وكان المرحوم الامير عبدالقادر متعلماً من العلم والادب سامياً
الفكر واسمياً القدم في التصوف لا يكتفى
به نظر احتياضية عملاً ولا يرجح
اليه شوقاً حتى يعرفه ذوقاً وله في التصوف
كتاب سماه (المواقف) فهو في هذا المشرب
من الافراد الا فذاذ ربما لا يوجد نظيره
من الافراد الا فذاذ ربما لا يوجد نظيره
ان کی ایک کتاب (المواقف) ہے۔ وہ
اس سلسلے کے یکتاے روزگار لوگوں میں
سے تھے اور ممکن ہے کہ متاخرین میں
ان کی نظیر دستیاب نہ ہو سکے“

فی المتاخرین سلم۔

دشمن کے زمانہ قیام کے معمولات و اوقات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے
ہیں کہ :-

”وكان كل يوم يقوم الفجر ويصلي
الصبح في مسجد قريب من دابة
في محلة العمارية لا يتخلف عن
خلف اناء من وكان يتجهج الليل
ويما دس في رمضان الرياضة على
طريقة التصوف وما زاد مثلاً للبر والتقوى
... نہ تھا خلفت یہ دے توفی رحمہ اللہ۔“

۱۸۳۲ء میں طاعن خان پر جب بولیوں کا تسلط ہوا تو ان کا مقابلہ کرنے والے
نقشبندی شیوخ تھے جنہوں نے علم جہاد بلند کیا اور اس کا مطالبہ اور جہد و جہد
کی کہ معاملات و مقدمات شریعت کے مطابق فیصلہ ہوں اور قوم کی جاہلی عادات
کو ترک کر دیا جائے، امیر شکیب ارسلان لکھتے ہیں :-

”وقتی نبی، خورشید علماء و اس جہاد کے علمبردار طاعن خان کے

۱۔ ایضاً ص ۲۲۔

۲۔ طاعن خان بحر خیز کے مغربی ساحل پر اسلامی آبادی کا ایک ملک ہے۔ اگر شمالی تھکانہ کو
اس کے ساتھ شامل کر دیا جائے تو ۲۰، ۳۰ لاکھ کے درمیان مسلمان آبادی ہوگی مسئلہ میں ہشام بن
عبدلک کے زمانہ میں مسلمانوں نے اس کو فتح کیا تھا۔ اس سے پہلے یہ ملک ایران کے زیر اثر تھا۔

شیوخ الطريقة النقشبندیہ المنتشرة هناك وكانهم سبقوا سائر المسلمين الى معرفة كون ضررهم هو من اهلهم الذين اكثرهم يبيعون حقوق الامة بقلب ملك او امير وتبؤ كرمي و سرور و رفع علم كاذب ولذرة فارغة باعطاء اوسمة و هراتب فثاروا هنذ ذلك الوقت على المراء و على الروسية حاميتهم و طلبوا ان تكون المعاملات و نقا لا اصول الشريعة لا للعادات القديمة الباقية من جاهلية او تلك الاقوام و كان زعيم تلك الحركة غازي محمد الذي يليقه الروس بقاضي ملا، وكان من العلماء المتبحرين في العلوم العربية وله تاليف في

کے علماء اور طریقہ نقشبندیہ کے (جو طاعتان میں پھیلا ہوا ہے) شیوخ تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس حقیقت کو عام مسلمانوں سے پہلے سمجھ لیا تھا کہ اصل نقصان، حکام سے پہنچتا ہے جو خطابات، عمدہ و اقتدار جوئی قیادت و سرداری، عیش و لذت اور تحوں اور سرہنوں کی لالچ میں قوم فرشی کا ارتکاب کرتے ہیں۔ یہ سمجھ کر انہوں نے ملکی احکام اور ان کے حامی دوسروں کے خلاف علم بغاوت بلند کیا اور اس کا مطالبہ کیا کہ معاملات کا فیصلہ شریعت مطہرہ کے مطابق ہو۔ کہ قوم کی قدیم جاہلی عادات کے۔ اس تحریک کے قائد غازی محمد تھے، جن کو روسی قاضی ملا کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ وہ علوم عربیت میں بلند پایہ رکھتے تھے۔ ان جاہلی عادات کے ترک کرنے کے بارہ میں ان کی ایک

فی وجوب نبذ تلك العادات القديمة المخالفة للشرع اسمه اقامة البرهان على امداد عرفاء طاعتان “

تصنيف اقامة البرهان على ارتداد عرفاء طاعتان “

طاعتان کے چودھریوں اور بزرگی کے سرداروں کے ارتداد کا ثبوت ہے

۱۸۳۲ء میں غازی محمد شہید ہوئے ان کے جانشین حمزہ بے ہوئے۔ ان کے بعد شیخ شامل نے مجاہدین کی قیادت سنبھالی جو بقول امیر شکیب، امیر عبدالقادر الجزائری رحمۃ اللہ علیہ کے طرفدار تھے اور شجاعت سے امارت ہاتھ میں لی تھی۔

شیخ شامل نے ۲۵ برس تک روس سے مقابلہ جاری رکھا اور مختلف معرکوں میں ان پر زبردست فتح حاصل کی۔ روسی ان کی شوکت اور شجاعت سے مرعوب تھے۔ اور چند مقامات کو چھوڑ کر سارے ملک سے بے دخل ہو گئے تھے۔ ۱۸۴۳ء اور ۱۸۴۴ء میں شیخ نے ان کے سارے قلعے فتح کر لیے اور بڑا جنگی سامان مال غنیمت میں حاصل کیا۔ اس وقت حکومت روس نے اپنی پوری توجہ ناغستان کی طرف مبذول کی۔ طاعتان میں جنگ کرنے کے لیے باقاعدہ دعوت دی، شعراء نے نظمیں لکھیں اور پے در پے فوجیں روانہ کی گئیں۔ شیخ شامل نے اس کے باوجود بھی مزید دس برس تک جنگ جاری رکھی بالآخر ۱۸۵۹ء میں اس مجاہد عظیم نے ہتھیار ڈالے۔

تقوت و جہاد کی جامعیت کی درخشاں مثال سیدی احمد الشریف السنوسی کی

ہے۔ اطالویوں نے برق و طرابلس کی فتح کے لیے پندرہ دن کا اندازہ لگایا تھا، نو آبادیوں اور بادیوں کی جنگ کا تجربہ رکھنے والے انگریز قائدین نے اس پر تنقید کی اور کہا کہ یہ اطالویوں کی نا تجربہ کاری ہے۔ اس مہم میں ممکن ہے تین مہینے لگ جائیں۔ لیکن پندرہ دن، نہ تین مہینے، اس جنگ میں پورے تیرہ برس لگ گئے اور اطالوی پھر بھی اس علاقہ کو مکمل طریقہ پر سنبھال سکے۔ یہ سنوسی درویشوں اور ان کے پیشخ طریقہ سیدی احمد الشریف کی مجاہدانہ جدوجہد تھی جس نے اطالیہ کو پندرہ سال تک اس علاقے میں قدم جما نے نہیں دینے۔

امیر شکیب نے لکھا ہے کہ سنوسیوں کے کارنامے نے ثابت کر دیا کہ طریقہ سنوسیہ ایک پوری حکومت کا نام ہے، بلکہ بہت سی حکومتیں بھی ان جنگی وسائل کی مالک نہیں ہیں، جو سنوسی رکھتے ہیں۔ خود سیدی احمد الشریف کے متعلق ان کے الفاظ ہیں :-

وقد لحظت منه مبرا قتل
ان يوجد في غيره من
الرجال وعزمه شديد اتلو
سيما في علي وجهه فبينما
هو في تقواه من الابدال
اذا هو في شجاعته من
الابطال -

”مجھے سید سنوسی میں غیر معمولی مبرا اور ثابت قدمی دکھائی دی جو کم لوگوں میں دیکھی گئی ہے، اور انوالعزیز ان کے نامیہ اقبال سے ہو رہا ہے۔ ایک طرف اپنے تقویٰ و عبادت کے لحاظ سے اگر وہ اپنے زمانہ کے ابدال میں شمار ہونے کے قابل ہیں تو دوسری طرف شجاعت کے لحاظ سے

دوران زمانہ کی صف میں شامل ہونے کے مستحق ہیں۔“

امیر شکیب نے صحراء اعظم افریقہ کی سنوسی خانقاہ کی جو تصویر کھینچی ہے، وہ بڑی دل آویز اور سبق آموز ہے۔ یہ خانقاہ واحۃ الکفرہ میں واقع تھی اور سیدی احمد الشریف کے چچا اور شیخ السید المہدی کے انتظام میں تھی۔ اور افریقہ کا سب سے بڑا دوعانی مرکز اور جہاد کا دارالترتیب تھی۔ امیر مرحوم لکھتے ہیں :-

سید مہدی صحابہ و تابعین کے نقش قدم پر تھے، وہ عبادت کے ساتھ بڑے علمی آدمی تھے، ان کو معلوم تھا کہ قرآنی احکام حکومت و اقتدار کے بغیر نافذ نہیں ہو سکتے۔ اس لیے وہ اپنے برادران طریقہ اور مریدین کو ہمیشہ شہسوری، نشانہ بازی کی مشق کی تاکید کرتے رہتے۔ ان میں غیرت اور مستعدی کی روح پھونکتے، ان کو گھوڑ دوڑ اور سپہ سالاری کا شوق دلاتے رہتے اور جہاد کی فضیلت و اہمیت کا نقش ان کے دل پر قائم کرتے۔ ان کی یہ کوششیں بار آور ہوئیں اور مختلف مواقع پر اس کے اچھے نتائج برآمد ہوئے۔ خصوصاً جنگ طرابلس میں سنوسیوں نے ثابت کر دیا کہ ان کے پاس ایسی مادی قوت ہے جو بڑی بڑی حکومتوں کی طاقت سے ٹکر لے سکتی ہے اور بڑی باجبردت سلطنتوں کا مقابلہ کر سکتی ہے، صرف جنگ طرابلس

ہی میں سوسلیوں کا جوش و غضب ظاہر نہیں ہوا بلکہ علاقہ کام
اور اوڈی سوڈان میں وہ ۱۳۱۹ء سے ۱۳۲۲ء تک فرانسیسیوں
سے برسرِ جنگ رہے ہیں۔

سید احمد الشریف نے مجھے سنایا کہ اُن کے چچا سید مہدی کے پاس
پچاسٹھ پچاسٹھ ذاتی بندوبست تھے، جن کو وہ بڑے اہتمام کے
ساتھ اپنے ہاتھ سے صاف کرتے اور پر نچھتے تھے، اگرچہ اُن کے
سینکڑوں کی تعداد میں مریدین تھے، مگر وہ اس کے دوا دار نہ تھے کہ یہ
کام کوئی اور کرے تاکہ لوگ ان کی اقتداء کریں اور جہاد کی اہمیت
کو سمجھیں اور اس کے سامان و ذخائر کا اہتمام کریں، جبکہ کارن جنگی
مشقوں کے لیے مخصوص تھا۔ گھوڑوں کی ریس ہوتی، نشانہ بازی کی
مشق ہوتی وغیرہ وغیرہ۔

خود سید ایک بلند جگہ پر تشریف فرما ہوتے۔ شہسوار دو حصوں (پارٹوں)
میں تقسیم ہو جاتے اور دوڑ شروع ہوتی۔ یہ سلسلہ دن چھبے تک جاری
رہتا۔ کبھی کبھی نشانہ مقرر ہوتا اور نشانہ بازی شروع ہوتی اس
وقت علماء و مریدین کا نمبر شہسواری و نشانہ بازی میں بڑھا ہی ہوا
ہوتا، کیونکہ اُن کے شیخ کی اُن کے لیے خاص تاکید تھی۔ جو لوگ گھوڑ دوڑ
میں پالاجیت لیتے یا نشانہ بازی میں باڑی لے جاتے، اُن
کو قیمتی انعامات ملتے، تاکہ جنگی کمالات کا انہیں شوق ہو۔
جمہرات کا دن دستکاری اور اپنے ہاتھ سے کام کرنے کے لیے

مقرر تھا، اُس دن اسباق بند ہو جاتے۔ مختلف پیشوں اور صنعتوں
میں لوگ مشغول ہوتے، کہیں تعمیر کا کام ہو رہا ہوتا، کہیں نجاری،
کہیں لوہاری، کہیں پارچہ بانی، کہیں دھاتی کا مسئلہ نظر آتا۔ اس دن جو
شخص نظر آتا وہ اپنے ہاتھ سے کام کرتا دکھائی دیتا۔ خود سید مہدی بھی
پورے مشغول رہتے تاکہ لوگوں کو عمل کا شوق ہو۔

سید مہدی اور ان سے پہلے اُن کے والد ماجد کو زراعت اور درخت
لگانے کا بڑا اہتمام تھا۔ اس کا ثبوت اُن کی خانقاہیں اور ان
کے خانہ باغ ہیں، کوئی سنی خانقاہ ایسی نہیں ملے گی جس کے ساتھ
ایک یا چند باغات نہ ہوں۔ وہ نئے نئے قسم کے درخت
دور دراز مقامات سے اپنے شہروں میں منگواتے تھے۔ انہوں نے
کفرہ اور جنوب میں ایسی ذراعتیں اور درخت روٹھاس کئے
جن کو وہاں کوئی جانتا بھی نہیں تھا۔

بعض طلباء سید محمد اسفوسی (بانی سلسلہ مسنوسیہ) سے کیا سکھانے کی
درخواست کرتے تھے تو وہ فرماتے تھے کہ ”کیسا ہل کے نیچے ہے“ اور
کبھی فرماتے ”کیسا کیا ہے ہاتھ کی محنت اور پیشانی کا پسینہ ہے“
وہ طلباء اور مریدین کو پیشوں اور صنعتوں کا شوق دلاتے اور ایسے
جملے فرماتے جن سے اُن کی ہمت افزائی ہوتی اور وہ اپنے
پیشوں اور صنعتوں کو جعیر نہ سمجھتے اور نہ ان میں علماء کے مقابلے
میں احساس کمتری پیدا ہوتا۔ چنانچہ فرماتے تھے ”بس تم کو

محسن نیت اور فرائض کی پابندی کافی ہے، دوسرے تم سے افضل نہیں۔ کبھی کبھی اپنے کو بھی پیشہ دروں میں شامل کر کے اور ان کے ساتھ کام میں شرکت کرتے ہوئے فرماتے :-
 ”دیکھو یہ کاغذوں والے (علماء) اور تیسویں والے (صوفیہ و ذاکرین) سمجھتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کے یہاں سبقت لے جائیں گے۔ نہیں خدا کی قسم! وہ ہم سے کبھی سبقت نہیں لے جاسکتے۔“

عالم اسلامی پرستید جمال الدین افغانی مرحوم رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت و دعوت نے جو اثر ڈالا ہے وہ کسی صاحب نظر سے مخفی نہیں، بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ نئے دنیائے اسلام کے مساروں میں ہیں۔ سید جمال الدین افغانی ”سرتاپا دعوت و عمل اور ایک شعلہ جوا لا تھتے، جس نے افغانستان سے لیکر ترکی تک تمام عالم اسلام میں حمیت اسلامی کی دُورج اور اتحاد اسلامی کا محور بچونکا۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ ان کے سوزدروں اور گرمی نفس میں اور ان کی بے چین طبیعت اور مسلسل جدوجہد میں ذکر قلبی اور باطنی بیداری کو بھی دخل ہے۔ جس کے بغیر اکثر آدمی مسلسل محنت اور محافلوت اور مایوس کن حالات کا ہمیشہ مقابلہ نہیں کر سکتا۔ یہی حال ان کے شاگرد رشید اور دست راست شیخ محمد عبدہ کا ہے جو تعویذ کے لذت آشنا اور اس

کوچہ سے واقف تھے یہ

مقام دینی تحریکوں میں الاخوان المسلمون کی تحریک سب سے زیادہ طاقتور اور منظم تحریک ہے اور عالم عربی کے لیے تو وہ ایمان دین اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ کی واحد تحریک ہے۔ اس کی بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس کی زندگی سے پورا ربط ہے اور ممالک عربیہ کی عمومی زندگی پر اس نے بڑا گہرا اثر ڈالا ہے، اس کے بانی شیخ حسن البنا مرحوم کی شخصیت بڑی موثر، دل آویز اور ہمہ گیر شخصیت تھی، وہ سرتاپا عمل اور مجتہد و جدوجہد تھے۔ نہ تھکنے والے، نہ مایوس ہونے والے نہ پست ہونے والے سپاہی اور داعی تھے۔ ان کی ان خصوصیات میں ان کے روحانی نشوونما اور سلوک کو بڑا دخل ہے۔ وہ جیسا کہ انہوں نے اپنی خودنوشت سوانح میں تصریح کی ہے۔ طریقہ حصار فیہ شاذلیہ میں بیعت تھے اور باقاعدہ اس کے اذکار و اشغال کی ورزش کی تھی۔

ان کے خواص اور محدثین نے بیان کیا کہ وہ زندگی کے آخری مصروف ترین دنوں میں بھی اپنے اوراد و معمولات کے پابند رہے۔ اخوان کی پانچویں مقررہ سالہ ۱۳۵۰ھ میں انہوں نے اخوان کی تحریک کا تذکرہ کرتے ہوئے اس کی تعریف میں حسب ذیل جملے کہے تھے :-

”میں نے مجھ سے قاہرہ میں مصر کے مشہور فاضل و مصنف ڈاکٹر احمد امین بے نے (جن کو شیخ محمد عبدہ سے شخصی واقفیت اور اسباق میں شرکت کا شرف حاصل ہے) سید جمال الدین اور شیخ محمد عبدہ کی اس مناسبت اور اشغال کا ذکر کیا۔“

دعوة سلفية و طريقه
سنة و حقيقة هومنية
و هيئة سياسية و جماعة
دينامية رابطة علمية
ثغافية و شرعية اقتصادية
و فكرية اجتماعية له

• ایک ایسی جماعت جس میں
سلف کی دعوت اہل سنت
کا طریقہ، تقویٰ کی حقیقت،
سیاست، و دین، علم و ثقافت
اقتصادی تعاون اور اجتماعی
فکر جمع ہیں۔

ہندوستان میں تقویٰ و جہاد کا ایسا عجیب امتزاج و اجتماع ملتا
ہے جس کی نظیر دور دور ملتی مشکل ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت سید احمد شہید
کا تذکرہ تحصیل حاصل ہے کہ ان کی یہ جامعیت مسلمات میں سے ہے اور حدیث
تواتر کو پہنچ چکی ہے۔ ان کے لفظانہ جہاد اور ان کے تربیتی یافتہ اشخاص کے
بخوش جہاد، شوق شہادت، محبت دینی، بغض فی اللہ کے واقعات قرون اولیٰ
کی یاد تازہ کرتے ہیں۔

جب کبھی ان کے مفصل واقعات سامنے آئیں گے تو اندازہ ہو گا کہ
یہ قرون اولیٰ کا ایک بچا ہوا ایمانی جھونکا تھا جو تیرھویں صدی میں چلا تھا۔
اور جس نے دکھا دیا تھا کہ ایمان، توحید اور صحیح تعلیق باللہ اور راہ نبوت
کی تربیت و لوگوں میں کتنی قوت اور کسی تاثیر ہے اور بغیر صحیح روحانیت
اور اصلاح کے پختہ بخوش و جذبہ اور ایثار و قربانی اور جاں سپاری

لے رسالہ المؤتمر المص - ص ۱۸، ۱۹ -

لے ان تفصیل واقعات کے لیے ملاحظہ ہو سیرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ دوم (غیر مطبوعہ)

کی اُمید غلط ہے۔

سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے جانشینوں میں مولانا سید نعیم الدین اور مولانا
ولایت علی عظیم آبادی، سید صاحب کے پوتے تھے۔ ان کے جانشینوں میں مولانا
یحییٰ علی اور مولانا احمد اللہ صادق پوری بھی دونوں جہادیتوں کے جامع تھے۔ ایک
طرف اُن کے جہاد و ابتلاء اور امتحان کے واقعات امام احمد بن حنبل کی یاد کو
تازہ کرتے ہیں اور وہ کبھی گھوڑے کی پیٹھ پر کبھی انبالہ کے پھانسی گھریں اور
کبھی جزیرہ اندمان میں مجبوس نظر آتے ہیں۔ دوسرے وقت وہ سلسلہ
مجددیہ و سلسلہ محمدیہ (سید صاحب کے خصوصی سلسلہ) میں لوگوں کی تربیت و
تعلیم میں مشغول دکھائی دیتے ہیں۔

• دہ کھے جام شریعت در کھے سندان عشق
ہر ہوسا کے ندانہ جام و سندان باختر

ہندوستان کی پوری اسلامی تاریخ کی مجاہدانہ جدوجہد اور قربانیاں اگر
ایک پلڑے میں رکھی جائیں اور اہل صادق پور کی جدوجہد اور قربانیاں دوسرے
پلڑے پر تو شاید یہی پلڑا بھاری رہے۔

ان حضرات کے بعد بھی ہم کو اہل سلسلہ اور اصحاب ارشاد دینی جدوجہد
پور جہاد فی سبیل اللہ کے کام سے فارغ اور گوشہ نشین نظر نہیں
آتے۔ شامی کے میدان میں حضرت حاجی امداد اللہ، حضرت حافظ مناس،
مولانا محمد قاسم ٹانوا، مولانا رشید احمد گنگوہی (رحمۃ اللہ علیہم)
انگریزوں کے خلاف صف آراء نظر آتے ہیں۔ حضرت حافظ مناس

سے جڑے ہوئے ہیں۔

اگر تقویٰ اپنی صحیح روح اور سلوک راہ نبوت کے مطابق ہو اور یقین اور محبت پیدا ہونے کا باعث ہو (جو اس کے اہم ترین مقاصد و نتائج ہیں) تو اس سے قوتِ عمل، جذبہ جہاد، عالی ہمتی، جفا کشی، شوقِ شہادت پیدا ہونا لازمی ہے۔ جب محبتِ الہی کا چشمہ دل سے اُبے گا تو روئیں روئیں سے یہ صدا بلند ہوگی ۛ

اے آنکہ زنی دم از محبت
از ہستی خویشین پرہیز
برغیر و بہ تیغ تیز نبشیں
یا از رہ راہ دوست برغیر



وہیں شہید ہوتے ہیں۔ حضرت حاجی صاحب کو ہندوستان سے ہجرت کہ جانی پڑتی ہے، مولانا نانوتوی و مولانا گنگوہی کو عرصہ تک گوشہ نشین اور مستور رہنا پڑتا ہے۔

پھر مولانا محمود حسن دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ (جن کو ہندوستان کے مسلمانوں نے بجا طور پر شیخ المہدی کے لقب سے یاد کیا) انگریزوں کے خلاف جہاد کی تیاری کرتے ہیں اور ہندوستان کو ان کے وجود سے پاک کر کے ایک ایسی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں جس میں مسلمانوں کا اقتدار اعلیٰ اور ان کے ہاتھ میں ملک کی زمام کار ہو۔ ان کی بلند ہمتی ان کو ترکی سے تعلقات قائم کرتے اور ہندوستان و افغانستان و ترکی کو ایک سلسلہ جہاد میں منسلک کرنے پر آمادہ کرتی ہے۔ رشتہ خطوط، انور پاشا کی ملاقات، مالٹا کی اسارت، ان کی عالی ہمتی اور قوتِ عمل کا ثبوت ہے۔

من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
فمنهم من قضي النجبة ومنهم من يفتقر وما
بدلوا تبديلا۔

ان مسلسل تاریخی شہادتوں کی موجودگی میں یہ کہنا کہاں تک صحیح ہوگا کہ تعطل و بے عمل حالات کے مقابلے میں سپر اندازی اور سپائی تقویٰ کے لوازم میں سے ہے۔ اگر اس دعوے کے ثبوت میں چند متصونین اور اصحابِ طریقت کی مثالیں ہیں تو اس کے خلاف بڑی تعداد میں ان ائمہ فن اور شیوخ طریقت کی مثالیں ہیں جو اپنے مقام اور رسوخ فی الطریقہ میں بھی اول الذکر اصحاب

کو ان سے فائدہ پہنچائے۔“

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

(۸)

تصوّف و احسان

کے طالبوں کو چند ابتدائی مشورے

”اس کتاب کے ابتدائی پانچ مقالات سبب باقسط ”الفرقان“ میں شائع ہوئے تو بعض حضرات نے ان کو پڑھ کر اصرار فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے جن بندوں کے دلوں میں ان کے مطالعہ سے دین کے اس شعبہ کی ضرورت کا احساس اور اس کی تحصیل کی چاہت پیدا ہو، ان کو کچھ ایسے ابتدائی مشورے دینا بھی ضروری ہیں جن کی روشنی اور راہنمائی میں وہ اگر چاہیں تو بلا تاخیر اپنا سفر شروع کر سکیں۔ کیونکہ تجربہ یہ ہے کہ اس قسم کے احساسات پر اگر جلدی عملی قدم نہ اٹھایا جائے تو بالآخر وہ مضمر حل ہو کر رہ جاتے ہیں۔ اس لیے چند ابتدائی مشورے عرض کر دینا بھی مناسب معلوم ہوا۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں

اللہ کے جن بندوں کے دل میں دین کے اس تکمیلی شعبہ کی طلب اور اس کی تحصیل کا داعیہ پیدا ہو، ان کو چاہیئے کہ :-
سب سے پہلے تو اپنی نیت صحیح کریں۔ یعنی اپنے نفس کی اصلاح اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنی عبادت کے تعلق کی درستی اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کو مقصود بنائیں۔ کشف و کرامات کی طلب یا بزرگی اور بڑائی حاصل کرنے کی ہوس ایک طرح کا شرک ہے۔ اس لیے اس طرح کا کوئی مقصد دل کے کسی گوشہ میں بھی باقی نہ رہنے دیں۔

پھر نیت اور ارادہ کی اس تصحیح کے بعد اس راستہ کی راہنمائی اور رہبری کے لیے اللہ کے کسی ایسے صالح اور صاحب ارشاد بندے کی طرف رجوع کریں جو اس کے اہل ہوں اور طبیعت کو بھی جن کے ساتھ مناسبت ہو اور جن کی خدمت میں پہنچنا اور محبت سے فیضیاب ہونا زیادہ مشکل نہ ہو۔

اگر ایسے حضرات سے واقفیت نہ ہونے کی وجہ سے خود فیصلہ اور انتخاب مشکل ہو تو بہتر یہ ہے کہ دین کی سمجھ بوجھ اور دین میں بصیرت رکھنے والے نیک صالح لوگوں سے مشورہ لیں اور اپنے زمانہ کے جن بزرگوں کے متعلق وہ رائے دیں ان کی خدمت میں جائیں اور چند چند دنوں ٹھہر کر خود دیکھیں اور حسن طبیعت کی مناسبت محسوس ہو اور دل میں جن کی عظمت اور محبت زیادہ

پیدا ہوا اور جن سے اپنے کو نفع کی زیادہ اُمید ہو، اُن ہی کو اپنے لیے انتخاب کر لیں اور اگر مخلص اور اہل مشیروں کے مشورے ہی سے کسی بزرگ کی طرف رجوع کرنے کے لیے اپنی رائے قائم ہو جائے تو کوئی معاف نہ ہونے ہے کہ اُن ہی کی طرف رجوع کرنے کا اسادہ کر لیا جائے۔ لیکن آخری فیصلہ کرنے اور اپنی طلب اور ادا دت کا اُن سے اظہار کرنے سے پہلے بطریق مسنون استخارہ بہر حال کر لیا جائے جس کا طریقہ حدیث میں یہ بتلایا گیا ہے کہ :-

” پہلے اہتمام سے وضو کیا جائے، اس کے بعد دو رکعت نفل نماز پڑھی جائے اور سلام کے بعد دل کی پوری توجہ کیساتھ اللہ تعالیٰ سے اس طرح دعا کی جائے :-

اللھم انی استخیرک
بعلمک واستقدرك
بقدرتک واسالک من
فضلک العظیم فانک
تقدر ولا اقدر وتعلم

” اے اللہ! میں تیرے علم محیط سے اپنی بہتری چاہتا ہوں، تیری اپنے محیط علم سے بہتری کیلئے تیری رہنمائی فرما، اور تیری قدرت کاملہ سے اپنی بہتری پر قدرت مانگتا ہوں اور تیرے فضل عظیم سے سوال کرتا ہوں، کیونکہ تُو قادر ہے اور میں عاجز

لہ دُعائے استخارہ کے یہ الفاظ صحیح بخاری کے ہیں، اس کے راوی حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ” حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو استخارہ کی یہ دعا ایسے اہتمام سے سکھاتے تھے جیسے اہتمام سے قرآن مجید کی سورتیں سکھاتے تھے “

(مشکوٰۃ بحوالہ بخاری شریفین)

ولا اعلم وانت علام
الغیوب ۵ اللهم ان
كنت تعلم ان هذا
الامر خیر لی فی دینی
ومعاشی وعاقبة
امری فاقدرد لی
ولیسر لی ثم بادک
لی فیہ وانه کنت
تعلم ان هذا الامر
شر لی فی دینی ومعاشی
وعاقبة امری فاصرفه
عنی واصر فی عنہ
واقدر لی الخیر
حیث کان ثم
ادفع به -

ہوں اور تو سب کچھ جانتا ہے اور میں کچھ نہیں جانتا اور تو سب غیبوں کا بھی جاننے والا ہے۔ اے اللہ! اگر یہ کام (جسے بارے میں میں استخارہ کر رہا ہوں) تیرے علم میں میرے لیے میرے دین اور میری دنیا اور میری آخرت کے لیے بہتر ہے اور اس میں میرے لیے خیر ہے تو اسکو میرے واسطے مقدر فرما دے اور اس کا حال کرنا میرے لیے آسان کر دے، بھلا اسکو باعثِ خیر و برکت بھی بنا دے اور اگر تیرے علم میں اس کام کا انجام میرے لیے، میرے دین، میری دنیا اور میری آخرت کے لیے بُرا ہے تو اسکو میری طرف پھیر دے اور میرے دل کو اسکی طرف پھیر دے اور جہاں کہیں میرے لیے بہتر ہے ہو اس کو میرے واسطے مقدر کر دے۔ پھر میرے دل کو اس پر راضی اور مطمئن بھی کر دے۔“

لہ یہاں اس کام اور اس مقصد کا تصور کرنا چاہیے جس کے بارے میں استخارہ کرنا ہو مثلاً کسی شیخ کی طرف رجوع کرنے کے سلسلے میں استخارہ کرنا ہو تو اسی مقصد کا دل میں تصور کیا جائے۔

استخارہ کے بعد اگر دل کا وہ رجحان ویسا ہی رہے یا اور ترقی کر جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خیر اور برکت کی امید کرتے ہوئے بنام خدا ان ہی بزرگ کی طرف رجوع کرنے اور اُن سے اصلاحی تعلق قائم کرنے کا فیصلہ کر لیں۔ اور اگر استخارہ کے بعد دل اُدھر سے ہٹ جائے تو پھر کسی اور کے متعلق سوچیں۔

بہر حال استخارہ کے بعد دل کا جو رجحان ہو (خواہ کسی خواب وغیرہ کی رہنمائی سے ہو یا آپ سے آپ سے آپ سے) اسی کو استخارہ کا نتیجہ سمجھ کر اس کے مطابق عملدرآمد کرنا چاہیئے۔

اور اگر ایک دفعہ کے استخارہ کے بعد کوئی رجحان نہ پیدا ہو تو چند بار اسی طرح استخارہ کرنا چاہیئے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کوئی نہ کوئی رجحان ضرور پیدا ہو جائے گا اور طبیعت اس طرف مائل کر دی جائے گی جس میں بہتری ہوگی۔

بہر حال استخارہ کے بعد جب دل کا رجحان کسی بزرگ کی طرف ہو جائے تو اللہ تعالیٰ سے خیر اور سعادت کی دعا کرتے ہوئے اپنا مقصد ان سے عرض کریں اور اپنی رہنمائی میں لینے کی اُن سے درخواست کریں۔ بیعت کا مقصد اور ارادت کی اصل حقیقت بس یہی ہے۔

۱۔ مطلب یہ ہے کہ بیعت تربیت جس کا بیان ذکر ہے اسی لیے کی جاتی ہے۔ بیعت برکت اور

بیعت توبہ کا ذکر بیان نہیں ہے۔ ۱۲

پھر وہ بزرگ جو کچھ ہدایت اور تعلیم فرمائیں اور جو مشورے دیں ان کی اس سے زیادہ اہتمام سے تعمیل اور پابندی کریں جتنے اہتمام سے جہانی مریض اپنے معالج، حکیم یا ڈاکٹر کے طبی مشوروں کی پابندی کرتے ہیں۔ اسی لیے یہ ضروری ہے کہ اس راہ کی رہنمائی کے لیے جن کو انتخاب کیا جائے ان میں پہلے ہی یہ چند چیزیں ضرور دیکھ لی جائیں تاکہ تعلق کی بنیاد پورے اطمینان اور اعتماد پر ہو:-

(الف) وہ دین اور شریعت سے واقف ہوں اور ان کے یہاں شریعت و سنت کے اتباع کا پورا اہتمام ہو۔

(ب) ان کے احوال سے یہ اندازہ ہوتا ہو کہ وہ اللہ کے مخلص بندے ہیں اور ان کی طلب اور رغبت کا رخ دنیا اور اس کے جاہ و مال کی طرف نہیں، بلکہ اللہ اور آخرت کی طرف ہے۔

(ج) سلوک میں اتنی بصیرت رکھتے ہوں کہ طالب کے حالات کی رعایت رکھتے ہوئے اس کی رہنمائی اور دہبری کر سکیں۔

(د) ان کے طرز عمل سے اس کا اندازہ ہو کہ طالبوں اور تعلق رکھنے والوں سے وہ شفقت رکھتے ہیں اور خیر خواہی اور نفع رسانی کی فکر اور کوشش کرتے ہیں۔

(ه) دین کے اس شعبہ (سلوک) کی تحصیل انہوں نے کسی شیخ کامل کی رہنمائی اور نگرانی میں کی ہو اور اُن کی صحبت اٹھائی ہو اور انہوں نے ان کو ارشاد و تربیت کا اہل قرار دیا ہو۔

(و) جو لوگ ان سے تعلق رکھتے ہوں اور دین کے سلسلے میں اُن کے

پاس آتے جاتے ہوں، اُن کو دینی نفع ہوتا ہو، اور آخرت کی فکر ان میں بڑھتی ہو۔

اگر ان چیزوں کو دیکھ بھال کر اور اپنے دل کا اطمینان کر کے اللہ کے کسی بندہ کے ساتھ راہِ سلوک میں استفادہ کا تعلق قائم کیا جائے گا اور اپنے کو ان کی رہنمائی میں دے دیا جائے گا تو انشاء اللہ تعالیٰ ہرگز محرومی نہ رہے گی۔

اور اگر کسی بندہ خدا کے دل میں دین کے اس شعبہ کی طلب اور اپنے نفس کی اصلاح کا واقعہ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے پیدا ہو، لیکن کسی وجہ سے وہ کسی شیخ کا انتخاب اپنے لیے نہ کر سکیں تو اُن کے لیے یہ بہتر ہوگا کہ کسی شیخ کی طرف رجوع ہونے تک مندرجہ ذیل طریقہ سے بنام خدا اپنا کام شروع کر دیں۔

پہلے اہتمام سے خوب اچھی طرح دمنو کریں، پھر جہاں تک ہو سکے پورے خشوع و خضوع کے ساتھ دو رکعت نفل نماز پڑھیں اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ کو موجود اور حاضر ناظر یقین کرتے ہوئے اپنے گناہوں کی اس سے معافی چاہیں اور آئندہ کے لیے گناہوں سے بچنے کا اور شریعت پر چلنے کا دل سے عزم اور عہد کریں اور اس بارہ میں اللہ ہی سے توفیق اور مدد مانگیں۔

اگر بچلی زندگی میں اللہ کے کچھ فرائض یا اُس کے بندوں کے کچھ حقوق اپنے ذمہ رہ گئے ہیں تو اُن کی ادائیگی کی فکر کریں اور اس کا طریقہ معلوم کرنے کے لیے اگر

ضرورت ہو تو کسی متقی عالم دین کی طرف رجوع کریں۔

اللہ تعالیٰ کے فرائض میں نماز کی بے حد اہمیت ہے اور دینی ترقیوں کا سب سے اعلیٰ ذریعہ نماز ہی ہے اس لیے اس کو بہتر سے بہتر طریقہ پر اور خضوع و خشوع کے ساتھ پڑھنے کی پوری کوشش کریں اور اس کوشش میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھیں۔

فرض نمازوں اور نوافل کے علاوہ نوافل کی بھی عادت رکھیں خصوصاً تہجد کی پابندی کی کوشش کریں۔ اگر اخیر شب میں اُٹھنے کی عادت نہ ہو تو عادت پڑ جانے تک عشاء کی نماز کے بعد ہی وتر سے پہلے آٹھ رکعت نفل (دو دو رکعت کر کے) بہ نیت تہجد پڑھ لیا کریں۔ اگر وقت تنگ ہو تو چھ یا چار یا دو رکعت ہی پڑھ لیں۔

دن رات کے اپنے اوقات میں کوئی وقت اطمینان اور یکسوئی کا خاص ذکر کے لیے مقرر کریں اور اس وقت میں نفی اثبات یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا ذکر کریں۔ جس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے دل و دماغ کو حاضر و یکسو کر کے تہجد یا ایمان کی نیت سے پورا کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ (معنی مطلب کے دھیان کے ساتھ تین دفعہ پڑھیں۔ پھر تین مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھیں، پھر مد اور شد کی پوری رعایت رکھتے ہوئے نفی اثبات (لا اله الا الله)

۱۔ اس عاجز کے رسالہ نماز کی حقیقت سے انشاء اللہ اس سلسلہ میں کافی مدد مل سکے گی بہت اشرک

بندوں نے بتلایا ہے کہ اس کے مطالعہ سے ان کو بہت فائدہ ہوا۔ ۱۴

بیکار ہو دفعہ پڑھیں اور دل سے "لا مقصود الا اللہ" کا دعویٰ کریں۔ اگر یہ ذکر ہلکی آواز کے ساتھ اس طرح کیا جائے کہ لا الہ الا اللہ کتنے وقت جسم کو فرادہ اپنی طرف جھکایا جائے اور اللہ کتنے وقت بائیں جانب مائل کر قلب پر ہلکی سی ضرب لگائی جائے تو تجربہ ہے کہ اس سے قلب پر اثر زیادہ اور جلدی پڑتا ہے اور اگر ہمت اور وقت میں وسعت ہو تو گویا یہ سونفی اثبات کے علاوہ خواہ اسکے ساتھ ہی خواہ کسی اور وقت میں تین ہزار یا دو ہی ہزار دفعہ ذکر اسم ذات یعنی اللہ اللہ بھی کیا کریں اور اس میں شد و مد کا لحاظ رکھیں۔

اور بہتر ہے کہ یہ ذکر بھی خفیف جہر سے اس طرح کریں کہ قلب کی بھی اس میں شرکت ہو۔

اس ذکر نفی و اثبات و اسم ذات کے علاوہ ہر نماز کے بعد تسبیحات فاطمہ یعنی ۳۳ بار سبحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۴ بار اللہ اکبر کو بھی معمول بنالیں۔

یہاں یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ذکر میں جہر و جہر وغیرہ ذکر کی تاثیر پڑ جانے کی ایک تعبیر ہے۔ اس سے اجرو ثواب میں کوئی زیادتی نہیں ہوتی اور اس کی ضرورت مرنے والوں کو ہوتی ہے۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ مشائخ میں جہر و جہر وغیرہ کے مختلف طریقے رائج ہیں اور اپنے اپنے تجربہ کے احوال کے لحاظ سے ذکر کی مقدار بھی مختلف بتائی جاتی ہے اور جو کچھ لکھا گیا ہے، انشاء اللہ تعالیٰ ابتداء میں ہر قسم کے طالب کے لیے یہ مناسب رہے گا۔ نیز ذکر کا صحیح طریقہ مل کر زبانی ہی سیکھا جاسکتا ہے۔ اُوپر جو طریقہ لکھا گیا ہے وہ بس اسی وقت تک کے لیے ہے جب تک کہ کسی صاحب ذکر سے سیکھنے کی نوبت آئے۔ ۱۲

نیز سوتے وقت یہی تسبیحات فاطمہ اور استغفار و درود شریف سو سو دفعہ پڑھ لیا کریں۔

اس کے علاوہ چلتے پھرتے اور اُٹھتے بیٹھتے ذکر یاد دعا کا کوئی کلمہ پڑھنے کی عادت ڈال لیں۔ مثلاً سبحان اللہ و بحمدہ یا لا الہ الا اللہ یا اُبیست کریمہ لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین یا استغفر اللہ دُجّت یا حی یا قیوم برحمتک استغیث یا اس قسم کا کوئی کلمہ۔

بہر حال اس کی عادت پڑ جائے کہ اپنے کاموں میں مشغولی کے وقت بھی تھوڑی تھوڑی دیر بعد وہ کلمہ زبان پر آتا رہے اور اس کے ذریعہ دل میں اللہ کی یاد اور اس کی طرف توجہ تازہ ہوتی رہے۔ قرآن مجید کی تلاوت کے لیے بھی کوئی وقت مقرر کر لینا چاہیے۔ اگرچہ وہ وقت تھوڑا ہی ہو اور زیادہ نہ ہو سکے تو ایک دو ہی رکوع کی تلاوت کر لی جائے اور ذکر ہو یا تلاوت زیادہ سے زیادہ توجہ اور دھیان کے ساتھ اور دل کے ذوق شوق کے ساتھ ہو۔ پھر چند منٹ کا کوئی مناسب وقت اس کے لیے بھی مقرر کیا جائے کہ روزانہ اس وقت دل و وماغ کو ہر چیز سے خالی اور کھینک کر موت کے اور اس کے بعد جو کچھ پیش آنے والا ہے اس کا مراقبہ کیا جائے۔ یعنی سوچا جائے کہ ایک دن ضرور ایسا آنے والا ہے کہ میں اس دُنیا سے اُٹھایا جاؤں گا۔ پھر نہ لانے، کفنانے اور نماز جنازہ پڑھنے کے بعد لوگ مجھے قبر میں دفن کر آئیں گے۔ پھر قبر میں اس طرح سوال و جواب ہو گا۔ اس کے بعد سینکڑوں یا ہزاروں برس مجھے تنہا اس قبر میں رہنا ہو گا۔ اس کے بعد ایک وقت قیامت آئیگی پھر حشر نشر ہو گا،

دوسروں کو بہتر اور برتر سمجھنے کی۔ اسی طرح اپنے نفس کے ساتھ بدگمانی کرنے اور دوسروں کے ساتھ نیک گمانی کرنے کی عادت ڈالی جائے۔

اور سب سے آخری بات یہ کہ ان تمام چیزوں کے بارہ میں اپنا احتساب اور اپنی نگرانی پورے اہتمام سے کی جائے۔ بل الإنسان علی نفسه بصیرت دلو المفتح معاذیر ۷۔

ہر طالب کو اپنا کام شروع کرنے کے لیے یہ چند مشورے انشاء اللہ بالکل کافی ہوں گے اور اللہ کی رحمت سے امید ہے کہ آگے کے لیے رہنمائی و ہدایتی حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی رہے گی۔

والذین جامدوا فینا لنھدینھم سُبُلَنَا وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِیْنَ



پھر حساب ہو گا اور میرا اعمال نامہ میرے سامنے لایا جائے گا جس میں میرے سارے اعمال درج ہوں گے اور اللہ کے فرشتے گواہی دیں گے اور خود میرے اعضاء ہاتھ پاؤں وغیرہ میرے خلاف گواہ ہوں گے۔ اس وقت اللہ کے سامنے میرا کیا حال ہو گا؟ پھر میرا فیصلہ سنایا جائے گا اور مجھے اس جگہ بھیج دیا جائے گا جس کا میں سزاوار ہوں گا۔

بہر حال آنے والے ان سب واقعات کا تصور اس طرح کیا جائے کہ گویا یہ سب کچھ گزر رہا ہے اور پھر خوف اور ڈر سے بھرے دل سے اللہ سے استغفار کیا جائے اور گنہوں کی معافی چاہی جائے اور رحم اور کرم کی التجا کی جائے۔

ان چند چیزوں کی پابندی کے ساتھ جیسا کہ پہلے بتلایا جا چکا ہے، گناہوں سے بچنے کی پوری کوشش کی جائے اور جب کبھی کوئی گناہ مزید ہو جائے تو جلدی اس سے توبہ کر لی جائے۔

گناہوں کے سوا دوا اور چیزوں میں بھی خاص طور سے احتیاط کی جائے ایک یہ کہ ضرورت سے زیادہ کھانے کی عادت چھوڑی جائے۔ یعنی اتنا کھایا جائے جس سے قوت پوری قائم رہے اور سستی نہ آئے، جو زیادہ پیٹ بھرنے سے آتی ہے۔ اور دوسرے یہ کہ بات صرف ضرورت سے کی جائے۔ یعنی صرف وہ باتیں کی جائیں جو دین یا دنیا کی حیثیت سے ضروری اور مفید ہوں اور ہمیشہ سوچ کر بولنے کی عادت ڈالی جائے۔

اس سلسلہ کی ایک اور اہم بات یہ ہے کہ اپنے کو دوسروں سے کمتر اور

انتباہ

ان مشوروں کے متعلق ہرگز یہ نہ سمجھا جائے کہ ان کے بعد کسی صاحب ارشاد سے اصلاحی تعلق قائم کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہے گی، بلکہ ان کے لکھنے کا مقصد صرف یہ ہے کہ جن حضرات میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے دین کے اس تکمیلی شعبہ کی طلب پیدا ہو جائے اور اپنے خاص حالات کی وجہ سے کسی صاحب ارشاد سے جلدی وہ استفادہ نہ کر سکیں تو ان مشوروں کے مطابق کام شروع کر دیں اور جب اپنے لیے کسی روحانی مصلح کا انتخاب کر لیں تو اپنے کو اس کی رہنمائی کا پابند کر دیں۔ یہ واقعہ ہے کہ اس راہ میں پوری رہنمائی کسی زندہ ہستی ہی سے حاصل ہو سکتی ہے۔

محمد منظور نعمانی

سیرت پراہم کتابیں

آداب النبیؐ

حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ

سیرت پاک

مولانا محمد سلیم قاسمی ایم اے فاضل دیوبند

مکتوبات نبویؐ

مولانا سید محبوب رضوی صاحب

عہد نبوی کے میدان جنگ

ڈاکٹر محمد حمید اللہ

آفتاب نبوت

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب

شان رسالت

" " " "

خاتم النبیینؐ

" " " "

حدیث رسول کا قرآنی معیار

" " " "

تجلیات مدینہ

مولانا احتشام الحسن کاندھلویؒ

ختم نبوت

مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ

ذکر النبیؐ

مولانا مسیح اللہ خان شروانی

شہادت کائنات

حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ

فتاویٰ میلاد شریف

حضرت گنگوہیؒ و حضرت تھانویؒ

روضۃ الاحباب (فیما جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الادعیۃ

والآداب) (عربی)

ملنے کا پتہ — ادارہ اسلامیات، انارکلی، لاہور

تصوف کی اہم کتابیں

مولانا محمد منظور نعمانی	تصوف کیا ہے؟
حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ	اصول تصوف
" " " "	شریعت و طریقت
حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ	اکمالِ اشیم
حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ	فتوح الغیب
حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ	حیوۃ المسلمین
" " " "	اصلاح المسلمین
" " " "	قصد السبیل
حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلویؒ	اکابر کا سلوک و احسان
حضرت مولانا غیر محمد جالندھریؒ	خیر الافادات
حضرت مولانا یحییٰ اللہ خان صاحب مدظلہ	ذکر الہی
حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلویؒ	ذکر و اعتراف کی اہمیت
" " " "	صقلۃ القلوب
حضرت مولانا قاری محمد طیب مدظلہ	روایات الطیب
حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ	سلاسل طیبہ
حضرت حاجی امجد اللہ مہاجر کیؒ	مکتوبات امدادیہ
حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ	انتخاب بخاری شریف

